

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_232416

UNIVERSAL
LIBRARY

L. 7
197-246

« الجزء الثاني من شرح الجامع الصغير »
في حديث البشير النذير « للإمام
العالم العلامة « الحبر البحر
الفهامه « العزيزي رحمه
الله تعالى وفقنا
به آمين

م

بسم الله الرحمن الرحيم

(ان الله يغيض المعبس في وجوه اخوانه) قال العلقمي بالعين المهملة والموحدة
الثقيلة المتكسورة والسين المهملة قال في النهاية العباس الكريه الملق قال المناوي
الذي يلقاهم بكرهه عابسا وفي افهامه ارشاد الى الطلاقة والبشاشة (فر) عن علي وهو
حديث ضعيف (ان الله تعالى يغيض الوسخ) أي الذي لا يتعهد بدنه وثيابه بالتنظيف
(واشعث) أي الذي لا يتعهد شعره قال المناوي لانه تعالى نظيف يحب النظافة
ويحب من تخلق بها ويكره ضد ذلك (هب) عن عائشة وهو ضعيف (ان الله تعالى
يغيض كل عالم بالدين) قال المناوي أي بما يبعده عن الله من الامعان في تحصيلها
(جاهل بالآخر) أي بما يقربه اليها ويدينه منها لان العلم شرف لازم لا يزول ومن قدر
على الشريف الباقي ورضي بالخصيس الثاني فهو مبعوض لشقاوته وادباره (الحام)
في تاريخه عن أبي هريرة واسناده حسن (ان الله تعالى يغيض الخيل في حياته)
قال المناوي أي مانع الزكاة أو أعم (السخى عند موته) لانه مضطرب في الجود حالئذ
لا يختار (خط) في كتاب الجلاء عن علي (ان الله تعالى يغيض المؤمن الذي لا يرله)
بفتح الزاي وسكون الموحدة آخره راء أي لا عقل له بزيه أي يتهناه عن الاقدام

على الابن أولا تماسك له عن الشهوات (عق) عن أبي هريرة واسناده ضعيف
 (ان الله تعالى يغض ابن السبعين في أهله) أى يغض من هو متكاسل متوان في قضاء
مصالح أهله كأنه بلغ من العرسبعين سنة (ابن عشرين في مشيته) بكسر الميم أى
هيئة المشى (ومنه نظره) بفتح الميم أى من هو في مشيته وهيبته كالشباب المعجب بنفسه
 (طس) عن أنس وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى يتجلى) هو بالجيم (لاهل الجنة
 في مقدار ليل يوم جمعة) أى من أيام الدنيا (على كذب كافور أبيض) بإضافة كذب
حال من أهل الجنة فيرونه عيانا وذلك هو عيد أهل الجنة (خط) عن أنس قال
 المناوى وهو حديث موضوع (ان الله تعالى يحب اذا عمل أحدكم عملا أن يتقنه) أى
يحكمه كما جاء مصرحاً به في رواية وذلك لان الامداد الالهى ينزل على العامل بحسب
 عمله فكل من كان عمله أكمل وأتقن فالحسنات تضاعف له أكثر (هب) عن عائشة
واسناده ضعيف (ان الله تعالى يحب من العامل) أى من كل عامل (اذا عمل أن يحسن)
أى عمله بأن لا يبق فيه مقال لقائل (هب) عن كليب الجرمي واسناده ضعيف (ان
 الله تعالى يحب اعانته لله فان) أى المكروب يعنى اعانته ونصرته قال في المصباح أغناؤه اذا
 أعانته ونصرته فهو مغني (ابن عساكر عن أبي هريرة) (ان الله تعالى يحب الرفق) أى
لين الجانب بالقول والفعل والاخذ بالاسهل والدفع بالاخف (في الامرك) أى فى أمر
 الدين والدنيا فى جميع الاحوال والافعال قال المناوى قال الغزالي فلا يأمر بالمعروف
 ولا ينهى عن المنكر الا رفق فيما يأمر به رفيق فيما ينهى عنه حلم فيما يأمر به حلم
 فيما ينهى عنه فتبه فيما يأمر به فقيه فيما ينهى عنه وعظ المؤمن واعظ بعتق فقال
 له يا هذا ارفق فتدبعت من هو خير منك الى من هو شر منى قال تعالى فتقول له قولا لنا
 مأخذ منه أنه يتعين على العالم الرفق بالطالب ولا يوجب له ولا يعنفه انتهى قال العلقمى
 وسببه كفى البشارى عن عائشة قالت دخل رهط من اليهود على النبي صلى الله عليه
 وسلم فقالوا السام عليكم قالت عائشة ففهمتم بافتلت وعليكم السام واللعة قالت
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلا يا عائشة ان الله يحب الرفق فى الامر كله فقلت
 يا رسول الله أألم تسمع ما قالوا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت وعليكم (خ) عن
 عائشة (ان الله تعالى يحب السهل الطلق) أى المتهم للوجه البسام لانه تعالى يحب
 من تخلق بشئ من أسمائه وصفاته ومنها السهولة والطلاقة لانهم سامن اهلهم والرحمة
 ولقد صدق القائل

وما اكتسب المحامد طالموها * بمثل البشر والوجه الطليق

(الشيرازى) (هب) عن أبي هريرة واسناده ضعيف (ان الله تعالى يحب الشاب
 التائب) أى النادم على ما صدر منه من الذنوب لان الشبوبة حال غلبة الشهوة
 وضعف العقل فأسباب المعصية فيها قوة فاذا تاب مع قوة الدوامى استوجب محبة الله

(أبو الشيخ عن أنس) واسناده ضعيف (أن الله تعالى يحب الشاب الذي يقف بأبيه) أي يصرفه (في طاعة الله) بملازمته على فعل المأمورات وتجنب المنهيات قال المناوي لأنه لما تجرع مرارة حبس نفسه عن لذاتها في شعبة الله جوزى بحبته له والجزاء من جنس العمل (حل) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف (أن الله تعالى يحب الصمت) أي السكوت (عند ثلاث عند تلاوة القرآن) أي ليتدبر معانيه (وعند الزجر) أي التناء السعوف للجهاد (وعند الحنازة) قال المناوي أي في المشي معها والصلاة عليها (طب) عن زيد بن أرقم (أن الله تعالى يحب العبد التقي) بمشاة فوقية أي من يترك المعاصي امتثالاً للامروا حثيثاً بالنهاي (الغني) قال العلقمي قال النوروي المراد بالغني غنى النفس هذا هو الغني المحبوب لقوله عليه السلام ولكن الغني غنى النفس وأشار الغاضي إلى أن المراد به الغني بالمال (الحنفى) قال العلقمي بالثناء المعجمة هذا هو الموجود في السمع والمعروف في الروايات وذكر التاضى أن بعض رواة مسلم رواه بالمعجمة فحماه بالمهملة الوصول للرحم اللطيف بهم وبغيرهم من الضعفاء والصحيح المعجمة وفي هذا الحديث حجة لمن يقول الاعتزال أفضل من الاختلاط ومن قال ببقاء النيل الاختلاط قد يتأول هذا على الاعتزال وقت الفتنة ونحوها انتهى وقال الحلي في تفسير قوله تعالى أنه كان في حفياء أي باراً وقال البيضاوي بليغاً في البر والالطاف (حمم) عن سعيد بن أبي وقاص (أن الله تعالى يحب العبد المؤمن المقتن) بشدة المشاة القوقية المقترحة أي المتحن بالذنوب (التواب) أي الكثير التوبة قال في النهاية أي يتحمله الله بالذنوب ثم يتوب ثم يعود ثم يتوب قال المناوي وهكذا وذلك لأنه محل تنفيذ إرادته وإظهار عظمته وسعة رحمته (حمم) عن عليّ واسناده ضعيف (أن الله تعالى يحب العطاس) يعني الذي لا ينشأ عن زكام فإنه المأمور فيه بالتحميد والتشميت ويحتمل التعميم في نوعي العطاس والتفصيل في التشميت (ويكره التثاؤب) قال العلقمي بمشاة ثم مثلثة قال الكرماني التثاؤب بالهمز على الأصح وقيل بالواو وقال شيخنا قال الخطابي معني المحبة والكرامة فهم ما ينصرف إلى سببها وذلك أن العطاس يكون عن خفة البدن وانفتاح المسام وعدم الغاية في الشبع وهو بخلاف التثاؤب فإنه يكون عن غلبة امتلاء البدن وثقله مما يكون ناشئاً عن كثرة الأكل والتخليط فيه والاول يستدعي النشاط للعبادة والثاني عكسه قال مسلمة بن عبد الملك ما ثاب نبي قط وانها من علامات النبوة ذكره ابن رسلان (خدت) عن أبي هريرة قال المناوي رواه مسلم أي ضافوه متفق عليه (أن الله تعالى يحب المؤمن المتبذل) أي التارك للزينة تواضعاً (الذي لا يبالي باللبس) قال المناوي أهو من الثياب الفاخرة أو من دنى اللباس وخشنة لأن ذلك هو دأب الانبياء وشأن الاولياء ومنه أخذ السهروردي أن لبس الخلقبان والمزقات أفضل الثوب الفاخر من الدنيا التي حلالها حساب وحرامها عقاب انتهى

وقال المحلى فى تفسير قوله تعالى ثم لتسألن يومئذ عن النعيم ما يلتذ به من الصحة والفراغ
والامن والطعم والمشرب وغير ذلك وقال البيضاوى عن النعيم الذى اهلهاكم وانطاب
لخصوص بكل من الهياه ديناه عن دينه والنعيم ما يشغله للقرينة والنصوص الكثيرة
كقوله قل من حرم زينة الله كالأموال الطيبات وقيل نعم اذ كل يستل عن شكره
وقيل الا يتخصصه بالكفار (هـ) عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه واسناده
ضعيف (ان الله تعالى يحب العبد المؤمن المحترف) قال المناوى اى المتكافى فى طلب
المعاش بنحو صناعة أو زراعة أو تجارة لان قعود الرجل فارغا وشغله بما لا يعنيه مذموم
ومن لا عمل له لا اجر له (الحكيم طب هـ) عن ابن عمر وهو حديث ضعيف (ان
الله تعالى يحب المداومة على الاخاء القديم فداوموا عليه) اى بتعهد الاخوان فى الله
والسؤال عن احوالهم والاخاء ممدود (فر) عن جابر واسناده ضعيف (ان الله تعالى
يحب حفظ الوالد القديم) هو معنى ما قبله وتقدم احفظ وذالك فى الحديثين شمول
لاخوان الشخص واخوان ابيه (عد) عن عائشة ان الله تعالى يحب المخين فى الدعاء
اى الملازمين له باخلاص وصدق نية ولهذا قال بعنهم
الله يغضب ان تركت سؤاله * ونهى آدم حين يسأل يغضب

(الحكيم عده) عن عائشة وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى يحب الرجل)
اى الانسان (له اجار السوء يؤذيه) اى بقول او فعل (فيمصبر على اذاه) امثالا لامره
تعالى بالصبر على مثله (ويحتسبه) قال المناوى اى يقول كلما اذاه حسبى الله ونعم
او كليل انتهى ويحتمل أن المراد أن يقصد بصبره على اذاه الاحتساب اى طلب الثواب
(حتى يكفيه الله بحياة أو موت) اى الى أن يكفيه الله شره بأن يتقبل أحدهما عن
صاحبه فى حال الحياة أو يموت أحدهما (خط) وابن عساكر عن أبى ذر واسناده
ضعيف (ان الله تعالى يحب أن يعمل بفرائضه) بمثل أداء ما افترضه عليه وفى رواية
برخصه (عد) عن عائشة ويؤخذ من كلام المناوى أنه حديث حسن لغیره * (ان
الله تعالى يحب أن تؤتى رخصته كما يحب أن تؤتى عزائمه) ببناء تؤتى للمجهول فى الموضوعين
قال المناوى فان امر الله تعالى فى الرخص والعزائم واحد فليس الموضوع أولى من التيمم
فى محله (حم هـ) عن ابن عمر بن الخطاب (طب) عن ابن مسعود وعن ابن
عمرس والاصح وقوعه (ان الله تعالى يحب أن يرى أثر نعمته) اى انعامه (على عبده)
قال المناوى بالبناء للمجهول يعنى مزيد الله كبره بالعمل الصالح والعطف والترحم
والانفاق من فضل ما عنده فى الخير (ت ك) عن ابن عمرو بن العاص قال الترمذى
حديث حسن (ان الله تعالى يحب أن تقبل) قال المناوى فى روايه تجعل (رخصه كما
يحب العبد مغفورة ربه) اى ستره عامه بعدم عقابه فينبغى استعمال الرخص فى محلها
سمي العالم بقتدى به (طب) عن أبى الدرداء ورواه وأبى أمامه وأئس ويؤخذ من

كلام المناوى أنه حديث حسن لغيره* (ان الله تعالى يحب أن يرى عبده تلمبأى طلب الحلال) قال العلقمى قال فى المصباح تعب يتعب تعبافهو تعب اذا عيى انتهى وقال المناوى أى عيى أى طلب الكسب الحلال بمعنى انه يرضى عنه ويثيبه ان قصد بعمله التقوى على طاعة الله والتترب إليه قال العارف العالم السمروردي اجعوا أى الصوفية على مدح الكسب والتجارة والصناعة بقصد التعاون على البر والتقوى من غير ان يراه سبباً لاستحلاب الرزق ولا تحمل المسألة لغنى ولا لسوى (فر) عن على* واسناده ضعيف*

(ان الله تعالى يحب أن يعفى عن ذنب السرى) أى الرئيس وقيل هو الشريف وقيل هو الذى لا يعرف بالشرف وقيل هو السخى ذو المروءة قال العلقمى والجمع سراة وهو جمع عزيز لا يكاد يوجد له نظير لانه لا يجمع فعيل على فعلة انتهى وقال المناوى وفى افهامه أن الفاجر المنبث فى فجوره لا ينبغي ان يعفى عنه ولهذا قال بعض الاخيار ومن الناس من

لا يرجع عن الاذى الا اذا مس باضرار (ابن أبى الدنيا فى ذم الغضب وابن لال عن عائشة وهو ضعيف*) (ان الله تعالى يحب من عباده الغيور) أى كثير الغيرة والمراد الغيرة المحبوبة وهى مكان الريية (طس) عن على وهو حديث ضعيف* (ان الله تعالى يحب سماع البيع سماع الشراء سماع القناء) أى السهل فى معاملته من بيع وشراء وقضاء لما عليه من الحقوق لغيره لشرف نفسه بما ظهر من قطع علاقة عليه بالمال

(ثك) عن أبى هريرة قال لما كرم حجيج وأقروه* (ان الله تعالى يحب من يحب التمر) بمئة فوقية أى أكله قال المناوى ولهذا كان أكثر طعام المصطفى صلى الله عليه وسلم الماء والتمر انتهى والمراد من عباده المؤمنين (طب) عن ابن عمرو بن العاص وهو

حديث ضعيف* (ان الله تعالى يحب عبده المؤمن الفقير المتعفف) أى المنكف عن الحرام والسؤال من الناس وقال المناوى أى المبالغ فى العفة مع وجود الحاجة لطموح بصيرته عن الخلق الى الخالق (أبا العيال) قال المناوى فيه اشعار بأنه يندب للفقير اظهار التعفف وعدم الشكوى* تنبيه* الفقير فقران فقر مشوبة وفقرة عقوبة وعلامة ألا قول أن يحسن خلقه ويطيع ربه ولا يشكوى ويشكر الله على فقره والثانى ان يسوء خلقه ويعصى ويشكوى ويتسخط والذى يحبه الله الاول دون الثانى (ه) عن عمران بن

حصين ويؤخذ من كلام المناوى انه حديث حسن لغيره* (ان الله تعالى يحب كل قلب حزين) بأن يفعل معه من الاكرام فعل الحب مع حبيبه والله ينظر الى قلوب العباد فيحب كل قلب تخلق بأخلاق حميدة كالخوف والرجاء والحزن والرقوة والصفاء (طبك) عن أبى الدرداء واسناده حسن* (ان الله تعالى يحب معالى الامور واشرافها) قال

المناوى وهى الاخلاق الشرعية والمخالف الدينية (ويكره) فى رواية ينغض (سفاسفاها) أى حقيرها وورديتها فمن اتصف بالاخلاق الزكية احبه ومن تحلى بالاوصاف الرديئة كرهه والانسان ينسارع الملك بتمرة الفكر والتميز ويضارع البهيمية بالهموة والدناءة فمن

صرف همته الى اكتساب معالي الاخلاق احبه الله فحقيق ان يلتحق بالمالئكة لطهارة
 اخلاقه ومن صرفها الى السفساف ورذائل الاخلاق فيصير ضاربا ككلب او شرها كخنزير
 أو حقودا كجمل أو وراغا كغلب أوجامعا لذلك كشيطان (طب) عن الحسن بن علي
 ورجاله ثقات * (ان الله تعالى يحب أبناء الثمانين) أي من بلغ من العمر ثمانين سنة
 في الاسلام من رجل أو امرأة ويحتمل شموله من اسلم في اثنا عشر اقل للذين كفروا ان ينتموا
 يغفر لهم ما قد سلف (ابن عساكر عن ابن عمر) بن الخطاب * (ان الله تعالى يحب أبناء
 السبعين ويستحي من أبناء الثمانين) قال المناوي أي يعاملهم معاملة المستحي منهم
 بأن لا يعذبهم فليس المراد حقيقة الحياء الذي هو انقباض النفس عن الرذائل (حل)
 عن علي واسناده حسن * (ان الله تعالى يحب أن يحمده) أي يحب من عبده أن يثني عليه
 بماله من صفات الكمال ونعوت الجلال أي يثني به ويعامله معاملة المحب مع حبيبه
 (طب) عن الاسود بن سريع يفتح السين المهملة * (ان الله تعالى يحب القنل) قال
 المناوي بضاد معجمة أي الزيادة انتهى وفي نسخة القصد أي الاقتصاد (في كل شيء) من
 الخير فلا يطيله تطويلا مؤديا الى السآمة (حتى في الصلاة) غاية في الشرف اذ هي أشرف
 الاعمال بعد الايمان (ابن عساكر عن ابن عمرو) بن العاص * (ان الله تعالى يحب أن
 تؤتى رخصه) قال المناوي لما فيه من دفع التكبر والترفع عن استباحة ما أباحه الشرع
 والرخص عند الشافعية أقسام ما يجب فعلها كأكال الميتة للمنظر والفطر لمن خاف
 الهلاك بعطش أو جوع وما يندب كالقصر في السفر وما يباح كالسلام وما لا ولي تركه
 كالجمع والتيمم لقادر وجد الماء بأكثر من ثمن مثله وما يكون فعله وما يكره كالقصر في
 أقل من ثلاث ليال فالحديث منزل على الاولين انتهى أي فيثيب فاعلمها (كما يكره أن
 تؤتى معصيته) أي يعاقب فاعلمها ما لم يصدر منه ما يكرهها أو يحصل العفو (حم حب
 هب) عن ابن عمر بن الخطاب ورجال أحمد رجال الصحيح * (ان الله تعالى يحب أن
 تعدلوا بين أولادكم حتى في القبل) بضم ففتح جمع قبلة أي حتى في تقبيل أحدكم لولده
 فعدم العدل بين الاولاد مكروه وقيل حرام (ابن البخار عن النعمان بن بشير) الانماري
 * (ان الله تعالى يحب التماسك النظيف) أي المتعبد النقي البدن والثوب فانه تعالى
 نظيف يحب النظافة (خط) عن جابر بن عبد الله * (ان الله تعالى يحب ان يقرأ
 القرآن) ببناء يقرأ للمفعول (كما أنزل) قال المناوي بالبناء للمفعول أو الفاعل أي من غير
 زيادة ولا نقص (السجزي في) كتاب (الابانة) عن أصول الديانة * (ان الله تعالى يحب
 اهل البيت المخصب) قال المناوي خصب ككتف أي الكثير الخير الذي وسع على
 صاحبه فلم يكثر على عياله (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في) كتاب (قرى التنيف عن عبد
 الله بن عبد العزيز (بن جريج) بضم الجيم وفتح الراء (معضلا) * (ان الله تعالى يحب أن
 يرى اثر نعمته على عبده) ببناء يرى للفاعل والمفعول (في مأكله ومشربه) أي بالتوسعة

عليه وعلى من عليه مؤنته (ابن أبي الدنيا فيه) أي في قرى الضيف (عن علي بن زيد بن جادة عن أبيه) (مرسلاً) * (أن الله تعالى يحشر المؤذنين يوم القيامة أطول الناس أعناقاً) يوم ظرف ليحشر ونصب أطول على المال وأعناقاً على التمييز أي أكثرهم رجاءاً (بقولهم لا اله الا الله) قال المناوي أي بسبب نطقهم بالشهادتين في التأذين في الاوقات الخمسة (خط) عن أبي هريرة وهو حديث ضعيف * (أن الله تعالى يهيى عبده المؤمن كما يهيى الراعى الشفيع غنمه عن مرائع الهلكة) أي يهيىه عما يضره ويزب عبداً بخبرته له في الغم والمرض ولو أكثر ماله وصعب لبطر وطني فالبراءة نعمة لا نقمة كما تدم أوهو كناية عن عدم الافتقار (هب) عن حذيفة وهو حديث ضعيف * (أن الله تعالى يخفف على من يشاء من عباده طول يوم القيامة) أي يخفف عليه حتى يصير عنه مدة في الجنة (كوقت صلاة مكتوبة) قال المناوي أي مقدار صلاة الصبح كما في خبر آخر وهذا تمثيل لمزيد السرعة والمراد الجنة لا تكاد تذكر (هب) عن أبي هريرة باسناد ضعيف * (أن الله تعالى يدخل بالسهم الواحد) أي السهم الذي يرمي به الى أعداء الله بقصد اعداء كلمة الله أي يدخل بسببه (ثلاثاً تقرأ الجنة صائغ) حال كونه (يحتسب في صناعته الخير) أي يعتمد بعمله الاعانة على الجهاد (والرامي به) أي في سبيل الله (ومثله) بالتشديد أي مناوله للرامي ليرمي به قال العلقمي والنبل السهام العربية ولا واحد لها من لفظها وإنما يقال سهم ونشابه قال الخطابي هو الذي يناول الرامي النبل وقد يكون على وجهين أن يقوم معه بمجنه أو خلفه ومعه عدد من النبل فيناوله واحد ابعده واحد وأن يرذ عليه النبل المرمي به انتهى قال المناوي وفيه ان الامر بمقتاصها (حم ٣) عن عتبة بن عامر * (أن الله تعالى يدخل بلقمة الخبز وقبضة التمر) قال المناوي بصادهم مله ما يناوله الاخذ للسائل برؤس أنامله الثلاث (ومثله) أي مثل ما ذكر (عما ينفع المسكين) كقبضة زبيب أو قطعة لحم (ثلاثاً الجنة) مفعول يدخل أي يدخلهم الجنة مع السابقين الاولين أو بغير عذاب (صاحب البيت الا مربه) أي الا تمر بالتصدق بشئ مما ذكر (والزوجة المصلحة) أي للخبز أو الطعام (والخادم الذي يناول المسكين) أي يناول الصدقة للتمصدق عليه (ك) عن أبي هريرة (أن الله تعالى يدخل بالبحجة الواحدة ثلاثة تقرأ الجنة الميت) أي المحجوج عنه (والحاج عنه والمنفذ لذلك) قال المناوي قال البيهقي يعني الموصى وفيه شمول لما لو تطوع بالحج ولم يوجج باجرة (عدهب) عن جابر وهو حديث ضعيف * (أن الله تعالى يدن من خلقه) أي يقرب منهم قرب كرامة ولطف ودرجة قال المناوي والمراد لمة النصف من شعبان كافي رواية (في يغفر لمن استغفر) أي طلب المغفرة (الا لغيره بفرحها) أي الرانية (والعشار) بالتشديد أي المكاس والعشور المكوس التي تأخذها الملوك (طبع) عن عثمان بن أبي العاص ور حاله ثقات * (أن الله تعالى يدن المؤمن) أي يقربه منه قرب درجة كما تقدم (فيضع عليه كفنه) قال

العلقمى بفتح الكاف والنون بعدها فاء أى جانبه والكشف أيضا الستر وهو المراد هنا
 والاول مجاز في حق الله تعالى كما يقال فلان في كنف فلان أى حمايته وكلاءته أى
 حفظه والمعنى أنه تحيط به عنايته التامة (ويستره من الناس) أى أهل الموقف صيانة
 له عن الخزي والفضيحة (ويقرره بذنوبه) قال المناوى أى يجعله مقربا بأن يظهر حاله
 ويخلصه الى الاقاربها (فيقول أتعرف ذنب كذا أتعرف ذنب كذا فيقول) أى المؤمن
 (نعم اى رب) أى يارب أعرف ذلك وهكذا كمال ذنبا أقرب (حتى اذا قرره بذنوبه
 ورأى في نفسه أنه قد هلك) أى باستحقاقه العذاب لا قراره بذنوب لا يمد لها مدفع (ول
 فى قدس سرته اعلى فى الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم) قال المناوى وهذا فى عبده مؤمن
 ستر على الناس عيوبهم واحتمل فى حق نفسه تقصيرهم (ثم يعطى كذب حسنة
 بيمينه) بالبناء للمفعول (وأما الكافرو المنافق فيقولوا لاشهاد) أى أهل المشرك لانه
 يشهد بعضهم على بعض (هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين) إشارة
 الى الكافرين والمنافقين وبه رد على المعتزلة المنعين بمغفرة ذنوب أهل الكبائر (حم
 قنه) عن ابن عمر بن الخطاب (ان الله يرضى لكم ثلاثا) من الخصال (ويكره لكم
 ثلاثا) أى يأمركم بثلاث وينهاكم عن ثلاث قال العلقمى قل شيخنا قال العلماء الرضى
 والسخن والكرهه من الله تعالى المراد بها أمره ونهيها أو ثوابه وعقابها (فيرضى لكم أن
 تعبده ولا تشركوا به شيئا) أى فى عبادته فهذه خصلة واحدة (ون تعصموا بحمل الله
 جميعا) أى القرآن قال العلقمى هو التمسك بعهد واتباع كتابه انتهى وهذه هى الخصلة
 لثانية (ولا تفرقوا) بحذف احدى التاءين للتخفيف قال المناوى وذاتى عطف على
 واعتصموا أى لا تختلفوا فى ذلك الاعتصام كما اختلف أهل الكتاب (وان تناصروا) بضم
 المشددة القوية (من ولاه الله أمركم) أى من جعله والى أموركم وهو الامام الاعظم ونوابه
 قال المناوى وأراد بمناصحتهم الدعاء لهم وترك مخالفتهم والدعاء عليهم ونحو ذلك انتهى وقال
 العلقمى قل فى التراب والنصيحة كلمة يعبر بها عن جملة هى ارادة الخير لا نصوح له وليس
 يمكن أن يعبر عن هذا المعنى بكلمة واحدة يجمع معناه غيرها والنصيحة لا تسمى المسلمين
 نعمتهمهم على الحق وطاعتهم فيه وأمرهم به وتذكيرهم برفق ولطف واعلامهم بما شغلوا
 عنه من حقوق المسلمين وترك الخرج عليهم وتآلف قلوب الناس لطاعتهم والصلاة
 خلفهم واجتماعهم وأداء الصدقات لهم وأن لا يطرأ بالثناء الكاذب وأن يدعى لهم
 بالقسط هذا ان كان المراد بالابناء الولاة وقيل فنصيحتهم قبول ما رووه وتقليد مدعهم فى
 الاحكام واحسان الملق لهم (ويكره لكم قيل وقال) أى المتقولة والخوض فى اخبار
 الناس (وكثرة السؤال) أى الاكثر من السؤال عما لم يقع ولا تدعوا اليه الحاجة
 وقيل المراد سؤال الناس أموالهم وقيل المراد بالسؤال عن اخبار الناس (واضاعة
 المال) قال العلقمى هو معرفته فى غير وجهه الشرعية وتعرضه للتلف وسبب النهي

أنه أفساد والله لا يحب الفساد ولا نه اذا أضيع ماله تعرض لما في أيدي الناس (حمم)
 عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه: (أن الله تعالى يرفع بهذا الكتاب) قال المناوي
 أي بالآيمان بالقرآن وتعليقه والعمل به قال الطيبي أطلق الكتاب على القرآن ليثبت له
 السكال لأن اسم الجنس اذا أطلق على فرد من أفرادها يكون محمولا على كماله وبلغه في
 حده هو الجنس كله كان غيره ليس منه (أقواما) أي درجة أقوام ويكرمهم في الدارين
 (ويضع به آخرين) أي يذلهم وهم من لم يؤمن به أو من آمن ولم يعمل به (مه) عن عمر
 (أن الله تعالى يزيد في عمر الرجل) يعني الإنسان أي يبارك له فيه بصرفه في الطاعات
 فكانه زاد (ببره والديه) أي أصليه وأن عليا أي بأحسنه اليهما وطاعته اياهما (ابن
 ميسع) (عد) عن جابر وهو حديث ضعيف: (أن الله تعالى يسأل العبد عن فضل علمه)
 بتقديم اللام على الميم أي زيادته لم اكتسبه وماذا عمل به ومن أين علمه (كم يسأله عن
 فضل ماله) من أين اكتسبه وفيمن انفق هذا لما شرح عليه المناوي وفي نسخة عمله بتقديم
 الميم على اللام (طس) عن ابن عمر وهو حديث ضعيف: (أن الله تعالى ليسع جهنم
 كل يوم في نصف النهار) أي وقت الاستواء قال العلقمي قال في النهاية يقال سعرت النار
 والحرب اذا أوقدتها وسعرتها بالتشديد للبالغة انتهى أي يشتد لها (ويختبها) بضم
 المثناة التحتية وسكون الميم المنجمة وكسر الباء الموحدة بعدها مثناة فوقية أي تسكن
 لها (في يوم الجمعة) لما خص به ذلك اليوم من عظم الفضل ولهذا قال الشافعية لا تعتمد
 صلاة لا سبب لها وقت الاستواء الا يوم الجمعة (طب) عن وثالة بن الاسقع: (أن الله
 تعالى يطلع في العيدين الى الارض) أي الى اهلها (قابر زواجر المنازل) الى مصلى العيد
 (تحققكم الرحمة) بالجرم جواب الامر (ابن عساكر عن انس) باسناد ضعيف: (أن الله
 تعالى يعاقب الاميين يوم القيامة) أي الجاهل الذين لم يتصرفوا في تعليم ما لم يهملهم (مالا
 يعاقب العلماء) أي الذين لم يعملوا بما علموا قال المناوي لأن الجاهل يهملهم على راسه كالهميم
 والعالم اذا ركب هواه يردعه علمه فان لم يغد فيه ذلك نوقش فعذب (حل) والاضيا عن
 أنس: (أن الله تعالى يعجب) قال المناوي تعجب انكارى (من سائل يسأل غير الجنة
 ومن معط يعطى لغير الله ومن متعوز ينعز من غير النار) لأن الجنة اعظم المطالب
 والنار اعظم المصائب فينبغي في الطلب والاستعاذة تقديم ذلك والعطاء لغير الله رياء
 وهو من الكبائر (خط) عن ابن عمرو بن العاص: (أن الله تعالى يعذب يوم القيامة
 الذين يعذبون الناس في الدنيا) هذا محمول على التعذيب بغير حق فلا يدخل فيه
 التعذيب بحق كالقصاص والحد والعزير ونحو ذلك (حمم) عن هشام بن حكيم بن
 حزام (حمم) عن عياض بن غنم بضم فسكون بأسناد صحيحة: (أن الله تعالى يعطى
 الدنيا على نية الآخرة) لأن اعمال الآخرة محبوبة له تعالى فمن اشتغل بأعمال الآخرة
 سهل عليه حصول رزقه ومن بقى الله يجعل له مخرجا ورزقه من حيث لا يحتسب

(وابى ان يعطى الاخرة عن نية الدنيا) اى امتنع (ان المبارك عن انس) ورواه عنه
 ايضا الديلمي باسناد ضعيف: (ان الله تعالى يغار للمسلم) اى يغار عليه أن يطيع غيره من
 شيطانه وهواه (فليقر) بفتح المثناة التحتية والغين المجمة أى المسلم على جوارحه أن
 يستعملها في المعاصي (طس) عن ابن مسعود وهو حديث ضعيف: (ان الله تعالى يغار
 وان المؤمن يغار) أى المؤمن الكامل الايمان طبعه الله على الغيرة فى محل الريسة
 والغيرة تغير يحصل من الحمية والافتة مشقة من تغيير القلب وهى ان الغضب بسبب
 المشاركة فيما بها الاختصاص واشد ما يكون ذلك فى الزوجين هذا فى حق الاذى وأما
 فى حق الله تعالى فمما لا لانه تعالى منزّه عن كل تغير وتقص فيتعين حمله على المجازاة
 فنيل لما كانت ثمره الغيرة صون المحريم ومنعهن وزجر من يقصد اليهن أطلق عليه
 سبحانه وتعالى ليكون منفع من فعل ذلك وزجر فاعله وتوعده بايقاع العقوبة به (وشيرة)
 الله أن يأتى المؤمن) أى من أن يأتى أى يفعل (ما حرم الله عليه) ولذلك حرم الفواحش
 وشرع عليها أعظم العقوبات (حم ق ت) عن ابى هريرة: (ان الله تعالى يقبل الصدقة
 ويأخذها بيمينه) هو كناية عن حسن قبولها لان الشئ المرضى يتلقى بالقبول باليمين
 عادة وقيل المراد يمين الله سبحانه وتعالى كفى الذى ترفع اليه الصدقة واضافتم اليه
 سبحانه وتعالى اضافة ملك واختصاص لوضع الصدقة فيها لله تعالى وقال القرطبي يحتمل
 أن يكون المكفى أى فى رواية كفى الرحمن عبارة عن صفة الميزان الذى يوزن فيه
 الاعمال فيكون من باب حذف المضاف كانه قال فتربو فى كفة ميزان الرحمن ويميز
 لأن يكون مصدر كفى كفا ويكون معناه الحفظ والتمية فكانه قال تلك الصدقة فى
 حفظ الله فلا يتقص ثوابها ولا يطل جزاؤها (فيربيها لا حدم) يعنى ينعم أجرها
 فكنى بالتربية عن تنعيم أجرها (كأيربى أحدكم مهره) هو صغير اخيل وفى رواية
 فلو هو وهو تمثيل لزيادة التهنيم وخصه لانه يزد زيادة قيمة (حتى ان النعمة لتتمير مثل
 أحد) أى جبل أحد ظاهره ان ذاتها تعظم ويبارك الله فيها ويزيدها من فضله حتى تنقل
 فى الميزان وقيل المراد بذلك تعظيم أجرها وتنعيم ثوابها (ت) عن ابى هريرة واسناده
 جيد: (ان الله تعالى يقبل توبة العبد) أى رجوعه اليه من المخالفة الى الطاعة (مالم
 يغفر) أى مالم تصل روحه حلقومه لانه لم يأس من الحياة فان وصلت لذلك لم يعتد
 بها البأسه ولان من شرط التوبة العزم على عدم المعاودة وقد فاتت القلبي والغرفة
 أن يجعل المشروب فى القوم ويرد الى أصل الملق ولا يلع (حم ت) حبك هب) عن ابن
 عمر بن الخطاب قال الترمذى حسن غريب: (ان الله تعالى يقول لا هون) أى أسهل
 (اهل النار عذاب) سياقى فى حديث انه أنوطا ب أى يقول له يوم القيامة لو أن لك ما فى
 الارض من شئ كنت (تقتدى به) أى الآن من النار (قال نعم) أى اقتدى به (قال
 فتدسأ لتك ما هو اهون من هذا وانت فى صلب آدم) اى حين اخذت الميثاق بشير

فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك) بضم الخاء المعجمة واللام وسكون الواو وفاء
قال عياض هذه الرواية الصحيحة وبعض الشيوخ يقول بفتح الخاء قال الخطابي وهو
خطأ والمراد به تغيير طعم الفم وريحه لتأخر الطعام أى لحمل المعدة عن الطعام وحكى
لقباسي الوجهين وبالغ النووي في شرح المذهب فقال لا يجوز فتح الخاء فان قيل الله
تعالى منزه عن استطابة الروائح اذ ذلك من صفات المحوادث اجيب بأنه مجاز لانه جرت
العادة بتقريب الروائح الطيبة منها فاستعير ذلك للصوم لتقريبه عند الله فالمعنى انه
أطيب عند الله من ريح المسك عندكم وقيل المراد ان ذلك في حق الملائكة وانهم
يستطيعون ريح الخلوف اكثر مما يستطيعون ريح المسك وقيل المعنى ان الله تعالى يجزيه
في الآخرة فتكون نكهته أطيب من ريح المسك كما يأتي المكسوم وريح جرحه يفوح
وقيل المعنى ان الخلوف اكثر ثوابا من المسك المندوب اليه في الجمع وبجالس الذكرو ريح
النور هذا الاخير وحاصله حمل معنى الطيب على القبول والرضى وقد نقل الاماضى
حسين في تعليقه ان للطاعات يوم القيامة ريحاً يفوح قال فرائحة الله - يوم فيها بن
العبادات كالمسك وهل المراد ان ذلك أطيب عند الله يوم القيامة أو في الدنيا قال
العلقي وقد تنازع ابن عبد السلام وابن الصلاح في هذه المسئلة فذهب ابن عبد السلام
ان ذلك في الآخرة كما في دم الشهداء واستدل بالرواية التي فيها يوم القيامة وذهب ابن
الصلاح الى ان ذلك في الدنيا واستدل بما رواه الحسن بن سفيان في مسنده والبيهقي في
الشعب وأما الثانية فان خلوف أفواههم حين يمسون عند الله أطيب من ريح المسك
قال وذهب جمهور العلماء الى ذلك انتهى قال ابن حجر واتفقوا على ان المراد باليوم هنا
صيام من سلم صيامه من المعاصي قولاً وفعلاً (حم من) عن ابى هريرة وابى سعيد
الخدري معا * (ان الله تعالى يقول أنا ثالث الشريكين) أى بالمعونة وحصول البركة
قال العلقي قال شيخنا قال الطيبي شركة الله تعالى للشريكين على الاستعارة كانه
تعالى جعل البركة والفضل بمنزلة المال المخلوط فسمى ذاته تعالى ثالثاً لهما (ما لم يكن احدهما
صاحبه) قال العلقي تحصل النجاسة ولو بشئ قليل كفلس ونحوه نعم ما يعمله به رضاه
كفلس للسائل والفقير فهذا ليس بنجاسة ويختلط فيما يقع فيه الشك (فاذا خذه خرجت
من بينهما) قال الرافعي معناه ان البركة تنزع من مالهما (ذك) عن ابى هريرة وصححه الحاكم
وسكت عليه أبو داود وقيل والصواب مرسل * (ان الله تعالى يقول يا ابن آدم تفرغ
لعبادتي) أى تفرغ عن مهماتك لعبادتي (املاً) بالجرم جواب الامر (صدرك غنى)
أى قلبك والغنى انما هو غنى القلب (واستفقرك) أى تفرغ عن مهماتك لعبادتي اقض
مهماتك واغنى عن خلقى (وان لا تفعل) أى وان لم تفرغ لذلك واسترسلت في طلب
الدنيا (ملا يدك شغلاً) قال المناوي بضم العين المعجمة وضم الشين قبلها وتسكن
العين للتخفيف (ولم أستفقرك) أى تستمر فقير القاب منهم كافي طلب الدنيا وان كنت

غنيان المال (حمتك) عن أبي هريرة وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى يقول اذا أخذت كريمي عبدني) أي اعطيت عينيه الكريمتين عليه (في الدنيا لم يكن له عندى جزاء الا الجنة) أي دخولهامع السابقين أو بغير عذاب وهذا قيد في حديث آخر بما اذا صبر واحتسب (ت) عن أنس ورجاله ثقات (ان الله تعالى يقول يوم القيامة ابن المتحابون بيلالي) أي لعظمتي وطاعتي لا الدنيا (اليوم اظلمهم في ظلي) أي ظل عرشي والمراد أنهم في ظله من المحر والشمس ووهج الموقف وأنفاس الملق وقيل معناه كتمهم من المكاره وكرامهم وجعلهم في كنفه وستره ويحتمل أن الظل هنا كناية عن الراحة والنعيم (يوم لا تظلل الا ظلي) أي انه لا يكون من له ظل كما في الدنيا ويوم لا تظلل حال من ظل منذ كور قبله أي اظلمهم في ظلي حال كونه كائنا يوم لا تظلل الا ظلي هذا والظاهر (حرم) عن أبي هريرة (ان الله تعالى يقول انما مع عبدى) أي معه بالرحمة والتوفيق والهداية (ما ذكرني وتحركت به شفتاه) أي مدته ذكره اياي (حرمك) عن أبي هريرة (ان الله تعالى يقول ان عبدى كل عبدى) بنصب كل أي عبدى حتماً أو لا كامل في عبيدى (الذى يدكرني وهو ملاق قرن) بكسر القاف وسكون الراء أي عدوه المقاتل فلا يغفل عن ربه حتى في حال معاينة الهلاك (ت) عن عمارة بضم العين (ابن زعكرة) بفتح الزاي والكاف وسكون العين المهملة وهو حديث حسن غريب (ان الله تعالى يقول ان عبداً) أي مكلفاً (انحسرت له جسمه) ووسعت له في معيشته يمضى عليه خمسة اعوام لا يفد الى (بشدة الباء أي لا يزور بيتي وهو الكعبة يعني لا يتصد هابنك (محروم) أي من الخير المحاصل بفعل التسيك (ع حب) عن أبي سعيد الخدري وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى يقول انما خير قسم) أي قاسم أو مقاسم (لمن أشركني) بالبناء للفعل (من أشركني شيئاً) بالبناء للفعل أي من اخلق في عمل من الاعمال (فان عمله قليله وكثيره لشر يلكه الذي اشرك بي اناعنه غنى) قال المناوي وقيل له وكثيره بالنصب على البدل من العمل أو على التوكيد ويصح رفعه على الابتداء ولشر يلكه خبره والجملة خبران وتمسك به من قال العمل لا يثاب عليه الا ان اخلص لله كله واختار الغزالي اعتبار رغبة الباعث (الطيب السبي) (حرم) عن شداد بن أوس) واسناده حسن (ان الله تعالى يقول لا هل الجنة) أي بعد دخولهم اياها (يا هل الجنة فيقولون لبيك ربنا) لبيك من التلبية وهي اجابة المنادي ولم يستعمل الا على لفظ التثنية في معنى التكرير أي اجبتك اجابة بعد اجابة وهو منصوب على المصدر بعامل لا يظهر كارك قلت الب الباء بعد الباب وأصل لبيك لبين لك فحذفت النون للاضافة وعن يونس أنه غير مثني بل اسم مفرد وبتصل به الضمير بمنزله على ولدي (وسعيدك) قال المناوي بمعنى الاسعاد وهو الاغاثة أي نطلب منك اسعاد بعد اسعاد انتهى وقال العلقمي هو من المصادر المنصوبة بفعل لا يظهر في الاستعمال أي

سأعدت طاعتك مساعدة بعد مساعدة وأسعد ابعدا سعدا ولهذا انتهى وفي
شحنة شرح عليهم المناوي بعد وسعدك والخير في يدك فانه قال أي في قدرتك ولم يذكر
الشر لأن الأدب عدم ذكره صريحا (فيقول هل رضيت) أي بما صرت إليه من النعيم
المقيم والاستفهام للتقرير قال العلقمي وفي حديث جابر عند الزار وصحبه ابن حبان
هل تشبهون شيئا (فيقولون وما لنا لا نرضى وقد أعطينا) وفي رواية وهل شيء أفضل مما
أعطينا (ما لم تعط أحدا من خلقك) أي الذين لم تدخلهم الجنة (فيقول الا اعطيكم
وأفضل من ذلك فيقولون يا ربنا وإي شيء أفضل من ذلك فيقول احل) بضم أوله وكسر
الحاء المهملة أي انزل (عليكم رضواني) قال العلقمي بكسر أوله وضمه وفي حديث جابر
قال رضواني أكبر وفيه تلميح بقوله تعالى ورضوان من الله أكبر لان الله رضاه سبب كل
فوز وسعادة وكل من علم أن سيده راض عليه كان أقرب لعينه من كل نعيم لمافي ذلك
من التعظيم والتكريم وفي هذا الحديث ان النعيم الذي حصل لاهل الجنة لا مزيد عليه
(فلا اسخط عليكم بعده أبدا) قال المناوي مفهومة أنه لا يسخط على أهل الجنة انتهى
بل منطوقه ذلك (حمق ت) عن أبي سعيد الخدري (ان الله تعالى يقول انا عند ظن
عبدى بي ان خير افخبر وان شرافته) قال المناوي أي اعامله على حسب ظنّه وأفعل
به ما ينوقه مني وقال العلقمي قال النووي قال القاضي قيل معناه الغفران له اذا
استغفروا القبول اذا تاب والا جابة اذا دعا والكفاية اذا طلب الكفاية وقيل المراد الرجا
وتأميل العفو وهذا أصح (طس حل) عن واثلة (ان الله تعالى يقول يوم القيامة يا ابن
آدم مرضت فلم تعبدني) بفتح المثناة الفوقية وضم العين من عاد يعود عيادة فهو عائد
والمرضى معود وأما عاد فصدرة الاعادة تقول أعاد فلان الجدار مثلاً اعاده فهو معيد
والجدار معاد (قال يا رب كيف أعودك وانت رب العالمين قال أما علمت ان عبدى فلانا
مرض فلم تعده أما علمت انك لو عدته لوجدتني عنده يا ابن آدم استطعتك فلم تطمئنني قال
يا رب كيف أطعمك وانت رب العالمين قال أما علمت انه استطعمك عبدى فلان فلم تطعمه
أما علمت انك لو أطعته لوجدت ذلك عندي يا ابن آدم استسقيتك فلم تسقني قال يا رب
وكيف أسقيك وانت رب العالمين قال استسقاك عبدى فلان فلم تسقه أما اذك لك لوسقته
لوجدت ذلك عندي) قال العلقمي قال النووي قال العلماء أضاف المرض سبحانه اليه
والمراد العبد تشريفا للعبد وتقريرا قالوا ومعنى وجدتني عنده أي وجدت ثوابي وكرامتي
وبدل عليه قوله في تمام الحديث لو أطعمته لوجدت ذلك عندي لو أسقيته لوجدت ذلك
عندي أي ثوابه (م) عن أبي هريرة (ان الله تعالى يقول اني لا هم بأهل الارض
عذابا) بفتح اللام والمهمزة وكسر الهاء وتضم وشدة الميم أي اعزمت على ابتغاء العذاب بهم
وعذابا منصوب على التمييز (فاذا نظرت الى عمار يوتق) أي عمار المساجد بأنواع
العبادة من صلاة وذكر ونحو ذلك (المتحابين في) أي لاجلي لا لغرض سوى ذلك

(والمستغفرين بالاسحار) أي الطالبين من الله المغفرة في الاسحار (صرفت عذابي عنهم) أي عن أهل الأرض أكراماً لمن ذكر وفيد فضل الاستغفار. للسحر على الاستغفار في غيره والسحر يحرك قبل الفجر (هـ) عن انس وهو حديث ضعيف * (ان الله تعالى يقول اني است على كل كلام الحكيم اقبل) الحكيم بمعنى الحكيم وهو القاضى والحكيم فعيل بمعنى فاعل وقيل الحكيم ذوا الحكمة (ولكن اقبل على همه وهو فان كان همه وهو فم يجب الله ويرضى فيه التماسات) جعلت صمته أي سكوته (حمد لله ووه راون لم يتكلم) قال المناوي فيه رمز الى علم مقام الفكر ومن ثم قال الفضيل انه مخ العباد وأعظمها (ابن الجار عن المهاجر بن حبيب * (ان الله تعالى يكتب للمريض افضل ما كان يعمل في صمته مادام في وثاقه) أي مرضه قال المناوي والمراد مرض ليس أصله معصية ترسل بسببه (وللسائر) أي ويكتب للمسافر (افضل ما كان يعمل في حضره) أي اذا شغله السفر عن ذلك العمل والمراد السفر الذي ليس بمعصية (طب) (عن ابي موسى) الاشعري * (ان الله تعالى يكره فوق سمائه) قال المناوي خص الفوقية ايماء الى أن كراهة ذلك شائعة متعارفة بين الملا الاعلى (ان يخطأ ابو بكر السديقي) أي يكره أن ينسب اليه الخطأ (في الأرض) لكمال صديقيته واخلاص سره (الحارث) (طب) وابن شاهين في السفة عن معاذ) واسناده ضعيف * (ان الله تعالى يكره من الرجال الرفيع الصوت) أي شديده (ويحب الخفيض من الصوت) قال تعالى واغضض من صوتك الآية (هـ) عن ابي امامة * (ان الله تعالى يلوم على العجز) أي التقصير والتهاون في الامور قال العلقمي قال ابن رسلان العجز في الاصل عدم القدرة على الشيء فليس للعجز تأثير في القدرة بل القدرة في الحقيقة لله تعالى والعجز عند المتكلمين صفة وجودية قائمة بالعجز تضاداً للقدرة والتقابل بينهما قابل الضدين ومع هذا فالله تعالى يلوم على العجز وهو عدم الداعية المجازمة التي يسمى بها مكسباً وان كانت القدرة لله تعالى (ولكن عليك بالكيس) بفتح فسكون التيقظ في الامور واتيانه من حيث يربح حصوله (فاذا غلب امر) أي بعد الاحتياط ولم تجر الى الدفع سبيلاً (فقل حسبى الله ونعم الوكيل) أي لعذر كحينئذ وحاصلاً لا تكن عاجزاً وتقول حسبى الله بل كن يتظاً حازماً فاذا غلبك أمر قتل ذلك وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى بين رجلين فقال المفضي عليه لما أدير حسبى الله ونعم الوكيل تعريضاً بانه مظلوم فذكره أي انت مقصر بترك الاشهاد والاحتياط (د) عن عوف بن مالك وهو حديث ضعيف * (ان الله تعالى يمهل حتى اذا كان ثلث الليل الآخر) رفع الآخر لانه صفة لثلاث واختلفت الروايات في تعيين الوقت وقد انحصرت في ستة أشياء هذه ثانیها اذا مضى الثلث الاول ثالثها الثلث الاول والنصف رابعها للنصف خامسها النصف وثلث الاخير وسادسها الاطلاق وجه بين الروايات بأن ذلك يقع بحسب اختلاف

الاحوال لكون أوقات الليل تختلف في الزمان وفي الآفاق باختلاف تقدم دخول الليل
 عند قوم وتأخره عند قوم ويحتمل أن يكون النزول في وقت والقول في وقت (نزل الى
 السماء الدنيا) أي القربى وقد اختلف في معنى النزول فمنهم من أجراه على ما ورد مؤمنابه
 على طريق الاجمال منزهاً عن الكيفية والتشبيه وهم جمهور السلف وهذا معنى
 التعويض وهو أسلم وقال بعضهم النزول راجع الى أفعاله لا الى ذاته بل ذلك عبارة عن
 ملكه الذي ينزل بأمره ونهيه والنزول كما يكون في الاجسام يكون في المعاني فالمعنى
 ينزل أمره أو الملك بأمره أو هو استعارة بمعنى التلطف بالداعين والاحابة لهم (فنادى هل
 من مستغفر) أي طالب للغفران مني فأغفر له (هل من تائب) أي نادى على ما صدر
 منه من الذنوب عازم على عدم العود فأتوب عليه (هل من سائل) فيعطى ما سأل (هل
 من داع) فاستجيب له (حتى يفجر فجر) قال المناوي وخص ما بعد الثلث أو النصف
 من الليل لانه رقت التعرض لسفحات الرحمة وزمن عبادة الخالمين انتهى وفي الحديث
 ان الدعاء آخر الليل أفضل وكذا الاستغفار ويشهد له قوله تعالى والمستغفرين
 بالاسحار وان الدعاء في ذلك الوقت بحسب ولا يعترض بتخلفه عن بعض الداعين لأن
 سبب التخلف وقوع المل في شرط من شروط الدعاء كالاحتراز في المطعم والمشرب
 والملبس أو الاستجمال الداعي أو يكون الدعاء باثم أو قطيعه رحمة أو تحصل الاحابة
 ويتأخر حصول المطلوب لمصلحة العبد أو لا يريد الله تعالى (حمم) عن ابى سعيد
 الخدرى وابى هريرة معا (ان الله تعالى ينزل ليلة النصف من شعبان) أي ينزل أمره
 أو رحمته (الى السماء الدنيا) قال المناوي أي ينتقل من مقتضى صفات الجلال المقتضية
 للتعز والانتقام من العصاة الى مقتضى صفات الاكرام المقتضية للرأفة والرحمة وقبول
 العذرة والتلطف والتعطف (فيعفركم كثير من عدد شعركم كلب) قبيلة معروفة
 خصمهم لانه ليس في العرب اكثر غنماً منهم قال المناوي والمراد غفران الصغائر قال
 الترمذي لا يعرف الا من حديث البخاري عن ابي هريرة سمعت رجلاً يقول لا يعرف
 هذا الحديث (حمم) عن عائشة (ان الله تعالى ينزل) بضم أوله (على أهل هذا
 المسجد مسجد مكة) بالجر عطف بيان (في كل يوم ليلة عشرين ومائة سنة
 بخمسين) بالكعبة (واربعين للمسلمين) بالمسجد الحرام (وعشرين للنظرين) الى
 الكعبة (طوب) واحاكم في الكنى (وابن عباس) وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى
 ينزل للمؤمنين على قدر المؤمنة) أي يعين الانسان على قدر ما يحتاج اليه من المؤنة بحسب
 حاله وما يناسبه (وينزل الصبر) على قدر البلا فإن عظمت مصيبتة أفيض عليه الصبر
 بقدرها ولا يهلك أهلها (عد) وابن لال في المكالم عن ابى هريرة وهو حديث ضعيف
 (ان الله فيها كم ان تحلقوا بائسكم) أي لان الملق بشئ يقتضى تعظيمه والعظمة انما
 هي لله وحده قال المناوي وهذا الحديث قد اختصره المؤلف ولفظ رواية الشيخين من

حديث ابن عمر ألا ان الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم من كان حالفا فليحلف بالله
أولي صيته انتهى والمشهور وعند الشافعية والمالكية أن الحلف بغير الله تعالى كالنبي
والكعبة وجبريل مكروه كراهة تنزيه والمشهور وعند الحنابلة التحريم قال العلقمي فإن
اعتقد في الحلف به من التعظيم ما يعتقده في الله كفر وعليه يحمل خبر الحاکم من حلف
بغير الله كفر وهذا إذا لم يسبق إليه لسانه أما إذا سبق إليه لسانه بلا قصد فلا كراهة
بل هو من لغو اليمين فإن قال ان فعلت كذا فأنا يمودي أو برى من الله أو من رسوله أو
من الاسلام أو من الكعبة أو أنا مستحل للخمر أو الميتة فليس يمين لعرائه عن ذكر اسم
الله أو صفته ثم ان قصده تباعد نفسه عن ذلك أو أطلق لم يكفر لكنه ارتكب محرما
أو قصد الرضى بذلك ان فعله كفر في الحال فان لم يكفر استحب له ان يأتي بالشهادتين
وان يستغفر الله تعالى ويستحب لكل من تكلم بكلام قبيح ان يستغفر الله تعالى
وتجبت التوبة من كل كلام محترم وسببه كإني البخاري عن عبد الله بن عمران رسول الله
صلى الله عليه وسلم أدرك عمر بن الخطاب وهو يسير في ركب يحلف بأبيه فقال ألا ان
الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم من كان حالفا فليحلف بالله أليصمت وفي رواية له أيضا
ان الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم قال عمر فوالله ما حلفت بهامند سمعت النبي صلى الله
عليه وسلم ذاكر ولا آثرا وقوله ذاكر أي عامدا ولا آثرا أي حاكيا عن الغير أي
ما حلفت بها ولا حكيه ذلك عن غيري كقوله ان فلانا قال وحق أبي مثلا (حمق ٣)

عن ابن عمر بن الخطاب * (ان الله تعالى يوصيكم بآبائكم) من النسب (ثلاثا) أي
كرره ثلاثا لمزيد التأكيد (ان الله يوصيكم بآبائكم مرتين) أي كرهه مرتين إشارة الى
تأكده وانه دون حق الأم وسبب تقديم الأم في البر كثرة تعبا عليها وشغقتها وخدمتها
وحصول المشاق في حمله ثم وضعه ثم أرضاعه ثم تربيته وخدمته ومعاينة اوساخه
وتربيته وغير ذلك (ان الله يوصيكم بالاقرب فالأقرب) من النسب قاله مرة واحدة
إشارة الى انه دون ما قبله فيقدم في البر الأم ثم الأب ثم الأولاد ثم الأجداد وأجدات ثم
الأخوة والأخوات ثم سائر المحارم كالأعمام والعلمات والخالات وقال بعض العلماء من
وقرأ به طال عمره ومن قرأ أمه رأى ما يسره (خذه طبعك) عن المقدم بن معدى
كرب باسناد حسن * (ان الله تعالى يوصيكم بالنساء خيرا) بأن تحسنوا معاشرتهم
وتوقوهن ما يجب لهن (فانهن أمهاتكم وبناتكم وخالاتكم) يحتمل ان المراد انهن
مثلهن في الشفقة وغيرها (ان الرجل من اهل الكتاب يتزوج المرأة وما تعلق يداها
الخيط) بفتح المثناة الفوقية وضم اللام أي لا يكون في يدها شيء من الدنيا حتى التافه جدا
كاخيط والمراد انها في غاية الفقر (فما يرغب واحد منها عن صاحبه) أي حتى يموتا
كما في رواية يعنى ان اهل الكتاب يتزوج أحدهم المرأة الفقيرة جدا فيصبر عليها ولا
يفارقها الا بالموت فافعلوا ذلك ندبا لا لعذر كان كانت سيئة الخلق فلا تذكره مفارقتها

حينئذ (طب) عن المقدم بن معدى كرب ورجاله ثقات * (ان الابل خلقت من الشياطين) يعنى خلقت من طباع الشياطين (وان وراء كل بعير شيطانا) يعنى اذا نفر البعير كان نفاؤه من شيطان يعدو خلقه فينفره فاذا اردتم ركوبها فسموا الله فان التسمية تطرد ذلك الشيطان (ص) عن خالد بن معدان بفتح الميم وسكون العين المهملة مرسل * (ان الارض لعمج) بعين مهملة وجميم يقال عمج لعمج لضرب يضرب أى ترفع صوتها * (الى الله تعالى تشكون الذين يلبسون الصوف) بفتح الموحدة (رياء) أى ايها الناس انهم من الصوفية الصالحاء الزهاد ليعتقدوا ويعطوا (فر) عن ابن عباس واسناده ضعيف * (ان الارض لتنادى كل يوم) أى من على ظهرها من الادميين نداء متسخط متوعد (سبعين مرة) يعنى نداء كثير باللسان المحال أو المقل ان الذى خلق النطق فى الانسان قادر على خلقه فى غيره (يا بنى آدم كلوا مما شئتم) اكله من الاطعمة اللذيذة (واشتهيتم) أى منها وهذا أمر وارد على منهاج التهكم بدليل (قوالله لا تكن محومكم وجلودكم) أى اذا صرتم فى بطنى أفنيتم او محقتها كما فنى الحيوان ما يأكله والنداء لمن اكل منها بشهوة ونهمة وهذا مخصوص خص منه من لا تأكل كل الارض جسده كالانبياء والعلماء العاملين والاولياء والمؤذن المحتسب والشهيد (الحكيم عن ثوبان) مولى المصطفى * (ان الاسلام بدأ) روى بالهمز وروى بدونه أى ظهر (غريبا) أى فى قلة من الناس ثم انتشر يعنى كان الاسلام فى أوله كالغريب الوحيد الذى لا أهل له لقلة المسلمين يومئذ وقلة من يعمل بالاسلام (وسيعود غريبا كما بدأ) أى وسيحلقة الفساد والاختلال لفساد الناس وظهور الفتن وعدم القيام بواجبات الايمان كالصلاة حتى لا يبقى الا فى قلة من الناس أيضا كما بدأ (فطوبى) أى فرحة وقرّة عين اوسرور وغبطة والجنة وأشجرة فيها (للغربا) فسرهم صلى الله عليه وسلم فى رواية بأنهم الذين يصلحون ما أفسد الناس بعده من سنته أى الذين يعتنون باصلاح ما أفسد الناس من السنة يصيرون فيهم كالغرباء (م) عن ابى هريرة وعن ابن مسعود (ه) عن انس (طب) عن سلمان وسهل بن سعد وابن عباس * (ان الاسلام بدأ جذعا) بحميم وذال مججمة أى شابا فتيا والفتى من الابل ما دخل فى الخامسة (ثم ثيا) الثنى من الابل ما دخل فى السادسة (ثم رباعيا) بحققة المثناة التحتية ما دخل فى السابعة (ثم سدسيا) هو ما دخل فى الثامنة (ثم بازالا) هو ما دخل فى التاسعة وحين يطلع نابيه وتكمل قوته قال عمر رضى الله تعالى عنه وما بعد البزول الانقضاء أى فالاسلام استكمل قوته وسيأخذ فى النقصان (حم) عن رجل قال المناوى وفيه راو لم يسم وبقية رجاله ثقات * (ان الاسلام نظيف فنظفوا) قال العلقمى المراد نظفوا باوطئكم وظواهركم والنظافة فى الباطن كناية عن خلوص العقيدة ونبي الشرك ومجانبة الاهواء ثم نظافة القلب عن الغل والحقد والحسد وأمثالهم ثم نظافة المطعم والملبس عن المحرم والشبه

وظافة الظاهر عن ملابسة القاذورات طهر بالنار ليصلح لجوار الغفار في دار
 البرار وقد تدركه العناية الالهية فيعني عنه (خط) عن عائشة (ان الاعمال ترفع يوم
 الاثنين والخميس) أي الأعمال القولية والفعلية ترفع الى الله تعالى فيها (فأحب ان يرفع
 عملي وأنا صائم) قال المناوي وفي رواية وأنا في عبادة ربي وهذا غير العرض اليومي
 والغامض فالیومی اجمالاً وماعده تفصيلاً او عكسه (الشيرازي في الانقلاب عن أبي
 هريرة اذهب) عن اسامة بن زيد (ان الامام العادل) بين رعيته بأن لا يجوز في حكمة
 ولا ينظم (اذ اوضع في قبره) أي على شقه الايمن (ترك على عيینه) أي لم تحوله عنه الملائكة
 (هذا كان حثراً نقل من يمينه) وأضعج (على يساره) لان اليمين عن وتركة فهو للارار
 والشمال للجوار ابن عساكر عن عمر بن عبد العزيز بلاغا أي قال بلغنا عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ذلك (ان الامير اذا اتبع الرعية في الناس أفسدهم) قال العلقمي
 قال في النهاية أي اذا اتهمهم وجرهم بسوء الظن فيهم أذا هم ذلك الى ارتكاب ما ظن
 بهم ففسدوا انتهى قال المناوي ومقصود الحديث حث الامام على التقافل وعدم تتبع
 العورات (ذلك) عن جبرين نعيم بنون وفاء مصغرا وكثيرين مرة والمقدم وأبي امامة
 (ان الايمان يخلق في جوف احدكم كالمخلوق الثوب) بفتح اللام الاولى وكسر الثانية
 وفتح المثناة التحتية أي يكاد أن يبلى وصفه بذلك على طريق الاستعارة (فأسألو الله
 تعالى ان يحدّد الايمان في قلوبهم) فيه ان الايمان يزيد وينقص قوله عن ابن عمر هو ان
 الخطاب باسناد حسن (طبك) عن ابن عمر بن العاص باسناد رواه ثقات هذا
 ما في النسخة التي شرح عليها المناوي وفي كثير من النسخ (طبك) عن ابن عمر (ان
 الايمان لا يارز) بلام التوكيد وهمة ساكنة فراءهم مله فزاي ليضم (الى المدينة)
 النبوية يعني يجتمع اهل الايمان فيها وينضمون اليها (كما تارز الحجة الى حجرها) بضم الجيم
 أي كما تنضم وتلتجى اليه اذا انتشرت في طلب المعاش رجعت فكذلك الايمان قال المناوي
 شبه انضمامهم اليها بانضمام الحجة لان حرمتها الشق لمشيئها على بطنها والهجرة اليها كانت
 مشقة وقال العلقمي بعد كلام قدمه فكل مؤمن له من نفسه سائق الى المدينة المحبة
 في النبي صلى الله عليه وسلم فيشمل ذلك جميع الازمنة لانه في زمن النبي صلى الله عليه
 وسلم للعلم منه وفي زمن الصحابة والتابعين وتابعيهم لاقتداء بهم ومن بعد ذلك
 لزيارة قبره صلى الله عليه وسلم والصلاة في مسجده والتبرك بمشاهدته آثاره وآثار الصحابة
 وقال الداودي كان هذا في حياة النبي صلى الله عليه وسلم والقرن الذي كان فيهم
 والذين يلونهم والذين يلونهم خاصة وقال القرطبي فيه تنبيه على صحة مذهب أهل المدينة
 وسلامتهم من البدع وان عملهم حجة كما رواه مالك وهذا ان سلم اختص بعصر
 النبي صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين وأما بعد ظهور الفتن وانتشار
 الصحابة في البلاد ولا سيما في أواخر المائة الثانية وهم جرافقوا بالمشاهدة

قوله عن ابن عمر الخ هكذا
 في النسخ التي بأيدينا واصل
 هذا تقريرهما مشبهين
 النسخة فاحقة بعض النسخ
 بالاصل طائفة منه اه

بمخلاف ذلك (حمقه) عن ابي هريرة * (ان البركة تنزل في وسط الطعام) قال المناوي
 بسكون السين أى الامداد من الله تعالى ينزل في وسطه (فكل من حاقه) أى من
 جواز به واطرافه (ولابتأ كلوا من وسطه) في ابتداء لا كل أى يكره ذلك تنزيها لكونه
 محل تنزلات الرحمة والا مرفيه للندب والمخاطب للجماعة أما المنفرد فبأى كل من المحافة التى
 تله وتعليه تنزل رواية دفتيه بالافراد (تلك) عن ابن عباس وهو حديث صحيح
 (ان البيت) أى المكان الذى يستتر فيه سواء كان بناء أو خيمة أو غير ذلك (الذى فيه
 العور) ذوات الارواح مالم تمتن أو يقطع رأسها قال العاقبي قال ابن العربي حاصل
 ما في اتخاذ الصورة ان كانت ذوات اجسام حرم بالا جماع وان كانت رقبا فأربعة اقوال
 الاول يجوز ملطاعه على ظاهر قوله فى الحديث الارقى في ثوب الثنى المنع طلقا حتى
 لرقم الثالث ان كانت الصورة قيمة الهيئته قائمة الشكل حرم وان قطعت الراس
 ونفرت الاجزاء زقال وهذا هو الاصح الرابع ان كان محايتمن جاز وان كالمعلق لم يجوز
 (لا تدخله الملائكة) أى ملائكة الرحمة أما المحفظة فلا يفارقون الشخص في كل حال وبه
 جزم ابن وضاح والمخطابي وآخرون قال القرطبي كذا قال بعض علمائنا والظاهر العموم
 والتخصيص الدال على كون المحفظة لا يمتنعون من الدخول ليس نصا قال في الفتح ويؤيده
 أن من الجائز أن يطعمهم الله تعالى على عمل العبد ويسمعهم قولهم سباب الدار مثلا
 ومثل المحفظة ملائكة الموت لا يمتنعون من الدخول والغالب تدخل الملائكة البيت الذى
 فيه العور لان مقتضى قد تشبه بالكفار لانهم يتخذون الصور في بيوتهم ويعظمونها
 فكرهت الملائكة ذلك فلم تدخل بيته هجراله لذلك وسببه كما في البخاري عن عائشة انها
 اشترت تمر قد فيها تصاوير فلما رآها النبي صلى الله عليه وسلم قام على الباب فلم يدخله
 فعرفت في وجهه الكراهة قلت يا رسول الله اتوب الى الله والى رسوله ماذا أتيت فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال هذه التمر قد قلت اشتريتها لك لتتعد عليها
 وتوسدها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان احدا من هذه الصور يوم القيامة
 يعذبون فيقال لهم احبوا ما خلقتم وقال ان البيت فذكره والتمرقة بفتح النون وسكون
 الميم وينم الراء بعدها كاف كذا ضبطها الفراء وغيره وضبطها ابن السكيت بضم النون ايضا
 وبكسر ها وكسر الراء وقيل في النون الحركات الثلاث والراء مضمومة جزموا بالفتح فمارق
 وهى الرسائد التى يدف بضعها الى بضع وقيل التمرقة الوسادة التى يجلس عليها مالك
 في المطا (ق) عن عائشة (ان البيت الذى يذكر الله فيه) قال المناوي بأى نوع من
 النوا (الذكر) (ليضى) حقيقة لا يمازى خلافا لمن وهم (لاهل السماء) أى الملائكة (كما تضىء
 النجوم لاهل الارض) من الادميين وغيرهم من سكانها ابو نعيم في المعرفة عن سابط
 بن ابراهيم في الراس دواء من كل داء) بتموير داء كما هو ظاهر كلام المناوي فانه قال
 وابدل منه قوله (النون والجذام) بضم الجيم داء معروف (والعشا) بفتح العين والتعصر

ضعف البصر أو عدم الابصار ابلا (والبرص) وهو داء يغير لون البشرة ويذهب دمويتها
 (والصداع) بضم الصاد المهملة وجع الرأس (طب) عن أم سلمة أم المؤمنين * (ان الحياء
 والايمان قرنا جميعا) قال المناوى أى جمعهما الله ولازم بينهما فحيثما وجد أحدهما وجد
 الآخر انتهى ولعل المراد انه لو وجد الكامل من كل منهما وجد الآخر (فأذا رفع أحدهما
 رفع الآخر) قال المناوى لتلازمها في ذلك لان المكاف اذا لم يستغ من الله لا يحفظ الرأس
 وماوعى ولا البطن وما حوى ولا يذكر الموت والبلا كما في الحديث المازل ينهمك
 في المعاصي (كهب) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف * (ان الحياء والايمان
 في قرن) بالتحريك أى مجموعان متلازمان كأنها شدة بجمل قال العلقمى قال في النهاية
 القرن بالتحريك التجمل الذى يشد به ومنه الحياء والايمان في قرن أى مجموعان في جمل
 او قرن (فأذا سلب أحدهما تبعه الآخر) أى اذا نزع من عبد الحياء تبعه الايمان وعكسه
 ولعل المراد الكامل كما تقدم (هب) عن ابن عباس وهو حديث ضعيف * (ان الخصلة
 الصالحة تكون في الرجل فيصلح الله له بها عمله كهب) فإذا كان هذا في خصلة واحدة فما
 بالآل بمن جمع خصلا عديدة من الخير (وطهور الرجل) بضم الطاء أى وضوءه وغسله
 من الجنابة والنجس (الصلاه) أى لاجلها يكفر الله به ذنوبه) أى الصغائر وتبقى صلاه
 له نافذة) أى زيادة في الاجر (ع طس هب) عن انس واسناده حسن * (ان الدال
 على الخير كفعله) أى في مطلق حصول الثواب وان اختلف النذر قال المناوى بل قد
 يكون اجر الدال اعظم ويدخل فيه مع علم العلم دخولا أو لا كما قال العلقمى وسببه كما في
 الترمذى عن انس بن مالك قال جاء النبي صلى الله عليه وسلم رجل يستحمه فلم يجد
 عنده ما يحمه فذله على آخر فحمه فأقنى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال ان الدال
 على الخير كفعله (ت) عن انس * (ان الدنيا ملعونة) أى مطرودة عن الله (ملعون
 ما فيها) أى ما يشغل عن الله قال العلقمى قال الدميرى قال ابو العباس التمرطبي
 لا يفهم من هذا الحديث اباحة لعن الدنيا وسبها مطلقا لما روينا من حديث ابي موسى
 الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا الدنيا فنعم مطية المؤمن الدنيا
 عليها يبلغ الخير وبها ينجو من الشر وانها اذا قال العبد لعن الله الدنيا قالت الدنيا لعن الله
 اعصا نار به خرجه الشريف ابو القاسم زيد بن عبد الله بن مسعود الهاشمي وهذا
 يقتضى المنع من سب الدنيا ولعنها ووجه الجمع بينهما ان المباح لعنه من الدنيا ما كان
 مبعدا عن الله وشاغلا عنه كما قال بعض السلف كل ما شغلك عن الله من مال وولد فهو
 عليك مشؤم وهو الذى نبه الله على ذمته بقوله تعالى انما الحياء الدنيا لعب ولهو وزينة
 وتفاخر بينكم وتكاثر في الاموال والاولاد واما ما كلن من الدنيا يقترب من الله ويدين
 على عبادة الله فهو المحمود بكل لسان والمحبوب لكل انسان فمثل هذا لا يسب بل يرغب
 فيه ويجب واليه الاشارة بالاستثناء حيث قال (الا ذكر الله وما والا له وعلما أو متعلما)

وهو المصرح به في قوله فنعمت مطية المؤمن عليها يبلغ الخيرو بها ينجو من الشر وبهذا يرتفع التعارض بين الحديثين وعالمنا او متعلما قال المناوي نصحها عظما على ذكر الله ووقع للترمذي بلا الف لالكونها مرفوعين لان الاستثناء من نام موجب بل لان عادة كثير من المحدثين اسقاط الالف من الخط (ته) عن ابى هريرة قال الترمذي حسن غريب * (ان الدين النصيحة) وهي كلمة جامعة معناها حيازة الخط للنصوح وقيل هي بذل الجهد في اصلاح المنصوح وقيل هي كلمة يعبر بها عن جملة هي ارادة الخير للنصوح اي هي عماد دين الاسلام وقوامه وقد قال العلماء ان هذا الحديث ربع الاسلام اي احد احاديث اربعة يدور عليها وقال النووي بل المدار عليه وحده كما قال العلماء النصيحة (لله) معناها الايمان به ووصفه بما يجب له وتزئيه عما يليق به وايتان طاعته وترك معصيته وموالاة من أطاعه ومعاداة من عصاه وجهاد من كفر به والاعتراف بنعمه والشكر عليها والاخلاص في جميع الامور والدعاء الى جميع الاوصاف المذكورة والتلطف بجميع الناس وهذه الاوصاف راجعة الى العبد في نصح نفسه فان الله غني عن نصح الناصح (ولكتابه) أي بالايمان به بأنه كلمة تعالى وتزئله لا يشبه شيئا من كلام الخلق ولا يقدر على مثله أحد وبنعظيمه وتلاوته حق تلاوته وتحسينها والخشوع عندها واقامة حروفه في التلاوة والذب عنه عند تأويل الحرفين وطعن الطاعنين والتصديق بما فيه والوقوف مع احكامه وتفهم علومه والاعتبار بمواعظه والتفكير في عجائبه والعمل بمحكمه والتسليم لمشاياه والبحث عن عمومه وخصوصه وناسخه ومنسوخه ونشر علومه والدعاء اليه والى ما ذكرنا من نصيحته (ولرسوله) أي بالايمان بجميع ما جاء به وطاعته في أمره ونهييه ونصرتة حيا وميتا وموالاة من والاه ومعاداة من عاداه واعظام حقه وتوقيره واحياء طريقته وسنته ونفي التهمة عنها والتفهم في معانيها والدعاء اليها والتلطف في تعلمها وتعليمها واجلالها والتأذب عند قراءتها والامساك عن الكلام فيها بغير علم واجلال أهلها لا تتسا بهم اليها والتخلق باخلاقه والتأذب بأدابه ومحبة أهل بيته واصحابه ومجانبة من ابتدع في سنته وتعرض لاحد من اصحابه (ولا ثمة المسلمين) أي بما اوتئهم على الحق وطاعتهم فيه وأمرهم به وتذكيرهم برفق ولطف واعلامهم بما غفلوا عنه من حقوق المسلمين وترك الخروج عليهم وتألف قلوب الناس لطاعتهم وأداء الصدقات لهم وان يدعى لهم بالصلاح وهذا على ان الماردا بالثمة الولاية وقيل هم العلماء فنصحتهم قبول ما روه وتقليد هم في الاحكام واحسان الظن بهم (وعايتهم) أي بارشادهم لمصالحهم في آخرتهم ودينهاهم وكف الاذى عنهم وتعليمهم ما جاهلوه وستر عوراتهم وسد خلايتهم وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر برفق والشفقة عليهم وتوقير كبيرهم ورحمة صغيرهم والذب عن اموالهم وأعراضهم وان يحب لهم ما يحب لنفسه ويكره لهم ما يكره لنفسه وحشمهم على التخلق بجميع ما ذكر

من أنواع النصيحة قال ابن بطال في هذا الحديث ان النصيحة تسمى ديناً واسلاماً وان الدين يقع على العمل كما يقع على القول قال النووي والنصيحة فرض كفاية يجوز فيه من قام به ويستقط عن الباقي قال وهي لازمة على قدر الطاعة اذا علم الناصح انه يقبل نصحه ويطاع أمره وأمن على نفسه المكروه فان خشى اذى فهو في سعة الله (حمم دن)

عن تميم بن أوس (الداري) (تن) عن ابى هريرة (حم) عن ابن عباس (ان الدين يسر) أي دين الاسلام ذو يسر أو سمي الدين يسراً بالمبالغة بالنسبة الى الايمان قبله لان الله تعالى رفع عن هذه الامة الاحرام الذي كان على من قبلهم ومن اوضح الامثلة له ان توبتهم كانت بقتل أنفسهم وتوبة هذه الامة بالاقلاع والعزم على عدم الود والغدوم (ولن يشأ الدين احداً الاغلبه) المشادة المغالبة قال العلقمي والمعنى لا يتعمق أحداً في الاعمال الدينية ويترك الرفق الانحزوانتطع فيغلب قال ابن المنير في هذا الحديث علم من أعلام النبوة فقد رأينا ورأى الناس قبلنا ان كل متطوع في الدين ينقطع انتهى قال في الفتح وليس المراد منع طلب الاكمل في العبادته فانه من الامور المحمودة بل منع الافراط المؤدى الى الملل والمبالغة في التطوع المضى الى ترك الافضل أو اخراج الغرض عن وقته كمن بات يصلي الليل ويغالب النوم الى ان غلبته عيناه في آخر الليل فنام عن صلاة الصبح أي عن وقت الفضيلة أو الى ان خرج الوقت اختاراً أو الى ان طلعت الشمس فخرج وقت الغريضة وفي حديث مجنون بن الادرع عند احمد انكم لن تنالوا هذا الا مراباً بالمبالغة وخير دينكم أي سره وقد يستفاد من هذا الاشارة الى الاخذ بالرخصة الشرعية فان الاخذ بالعزيمة في موضع الرخصة تنقطع كمن يترك التيمم عند العجز عن استعمال الماء فيغضى به استعمال الماء الى حصول الضرر وليس في الدين على هذه الرواية الا الذنب وفي رواية ولن يشأ الدين الاغلبه باضمار الفاعل للعلم به وحكى صاحب المطالع ان اكثر الروايات برفع الدين على ان يشأ بمعنى لما لم يسم فاعله وعارضه النووي بأن اكثر الروايات بالنصب قال ابن حجر ويجمع بين كلاميهما بالنسبة الى روايات المشاركة والمعارضة انتهى وقال الطبري بناءً على المفاعلة في يشأ ليس للمبالغة بل للمبالغة نحو طارقت النعل وهر من جانب المكلف ويحتمل أن يكون للمبالغة على سبيل الاستعارة (فسددوا) أي الزه والسداد وهو الصواب من غير افراط ولا تقريط قال أهل اللغة السداد التوسط في العمل (وقاربوا) أي ان لم تستطيعوا الاخذ بالاكمل فاعملوا بما يقرب منه (وابشروا) أي بالشواب على العمل المستتر وان قل والمراد تبشير من عجز عن العمل بالاكمل فان العجز اذا لم يكن من صنعه لا يستلزم قصأجره وأبهم المشر به تعظيمه وتنحيها (واستعينوا بالغدوة والروحة وشئ من الدجبة) أي استعينوا على مداومة العبادة بما يقعها في الاوقات المشقة والغدوة بالفتح سير أول النهار وقال المحوري ما بين صلاة الغداة الى طلوع الشمس والروحة بالفتح السير بعد الزوال والدجبة بضم أوله

وفتحه واسكان اللام سيرا خرا النهار وقيل سير الليل كله ولهذا عبر فيه بالتبويض ولان
عمل الليل أشق من عمل النهار فهذه الاوقات أطيب أوقات المسافر فكانه صلى الله
عليه وسلم خاطب مسافرا الى مقصد فنبهه على أوقات نشاطه لان المسافر اذا سافر
الليل والنهار جميعا انقطع وعجز واذا تحرى السير في هذه الاوقات المتشقة امكنه
المداومة من غير مشقة وحسن هذه الاستعارة ان الدنيا في الحقيقة دار بقلة الى الآخرة
ولان هذه الاوقات بخصوصها روح ما يكون فيها البدن للعبادة قال المناوي والمحدث

معدود من جوامع الحكم (خ) عن ابي هريرة * (ان الذ كرفي سبيل الله أى حال قتال
الكفار (يضعف) بشدة العين المهملة فوق) النفقة سبع مائة ضعف) أى أجر ذكرا لله
في الجهاد يعدل ثواب النفقة فيه ويزيد بسبع مائة ضعف والظاهر ان المراد به التكثير

لا التحديد (حم طب) عن معاذ بن انس الجهني * (ان الرجل يعنى الانسان * (ليعمل

عمل اهل الجنة) يعنى من الطاعات الاعتقادية والقولية والفعلية (فيما يدول للناس)
أى يظهر لهم قال العلقمي قال شيخنا هو محمول على المنافق والمراءى (وهو من

أهل النار) أى بسبب أمر باطنى لا يطلع الناس عليه (وان الرجل) أى الانسان (ليعمل

عمل أهل النار فيما يدول للناس) أى يظهر لهم (وهو من أهل الجنة) أى محصلة خير

خفية تغلب عليه فتوجب حسن الخاتمة وسببه عن سهل بن سعد الساعدي ان

رسول الله صلى الله عليه وسلم التقى هو والمشركون فاقتتلوا فلما مال أى رجع رسول الله

صلى الله عليه وسلم الى عسكره ومال الآخرون الى عسكرهم بعد فراغ القتال في ذلك

اليوم وفي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل لا يدع لهم شاذة ولا فاذة الا تتبعها

يضر بها بسيفه وشاذة وفاذة بتشديد المجمة ما انفرد عن الجماعة وهما صفة لمخذوف أى

نيسة شاذة ولا فاذة فقال أى بعض القوم ما اجزا اليوم أحد كما اجزا فلان أى ما اغنى فقال

رسول الله صلى الله عليه وسلم أمانه من أهل النار فقال رجل أنا أصاحبه قال فخرج

معه كلكا وقف وقف معه واذا أسرع أسرع معه قال فخرج الرجل جرحا شديدا فاستجمل

الموت فوضع نصل سيفه بالارض وذؤابته بين يديه ثم تحامل على سيفه فقتل نفسه

فخرج الرجل الذى تبعه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أشهد أنك رسول الله

قال وماذا قال الرجل الذى ذكرت آتقائه من أهل النار فأعظم الناس ذلك فقلت أنا

ذكره فخرجت في طلبه ثم جرح جرحا شديدا فاستجمل الموت فوضع نصل سيفه في

الارض وذؤابته بين يديه ثم تحامل عليه فقتل نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه

وسلم ان الرجل فذكره وقد استشكل ما ذكر من كون الرجل من أهل النار بأنه لم يتبين

منه الا قتل نفسه وهو بذلك عاص لا كافرا وأجيب بأنه يحتمل أن يكون النبي صلى الله

عليه وسلم اطاع على كفره في الباطن أو أنه استحل قتل نفسه (ق) عن سهل بن سعد

الساعدي زاد البخاري أى في روايته على مسلم (وانما الاعمال بخواتيمها) يعنى ان العمل

السابق غير معتبر وإنما المعتبر الذي ختم به * (ان الرجل ليعمل الزمن الطويل) أى مدة
العمر وهو منصوب على الظرفية (يعمل أهل الجنة ثم يختم له عمله بعمل أهل النار) أى يعمل
عمل أهل النار فى آخر عمره فيدخلها (وان الرجل ليعمل الزمن الطويل يعمل أهل النار ثم
يختم له عمله بعمل أهل الجنة) أى يعمل عمل أهل الجنة فى آخر عمره فيدخلها قال المناوى
واقترع على قسمين مع ان الاقسام أربعة فظهر وحكم الاخرين من عمل بعمل أهل
الجنة أو النار طول عمره (م) عن ابى هريرة * (ان الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان
الله) بكسر الراء أى مما يرضيه ويحبه (ما يظن ان تبلغ ما بلغت) أى من رضاء الله بها
عنه وكثرة الثواب المحاصل له (فيكتب الله له بها رضوانه الى يوم القيامة) أى بقية عمره
حتى يلقيه يوم القيامة فيقبض على الاسلام ولا يعذب فى قبره ولا يهان فى حشره (وان
الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله) أى مما يغضبه (ما يظن ان تبلغ ما بلغت) أى من
سخط الله عليه وترتب العقاب (فيكتب الله عليه بها سخطه الى يوم القيامة) بأن يختم له
بالشقاوة ويعذب فى قبره ويهان فى حشره حتى يلقيه يوم القيامة فيورده النار فالحاصل
ان اللسان من نعم الله العظيمة ولطائف صنعه القويمة فانه صغير جرمه وعظيم طاعته
وجرمه اذا يتبين الكفر ولا الايمان الا بشهادة اللسان وهما غاية الطاعة والعصيان ولا
يجوز العبد من شر اللسان الا ان يلجئه بلجام الشرع فلا يطاقه الا فيما ينفع فى الدنيا
والآخرة ويكفه عن كل شئ يخشى غائلته فى عاجله وآجله واعصى الاعضاء على
الانسان اللسان فانه لا تعب فى تحريكه ولا مؤنة فى اطلاقه وقد تساهل الناس فى
الاحتراز عن آفاته وغوائله وتحذروا من مصائده وحبائله فانه اعظم آلة للشيطان فى
استغواء الانسان ولا يكب الناس فى جهنم على مناخرهم الا حصائد السنتهم (مالك
حمت ن ه ج ك) عن بلال بن الحارث * (ان الرجل ليوضع الطعام بين يديه) أى
ليأكله أو يشربه (فما يرفع حتى يغفر له) أى الصغائر كفى نظائره وذكر الرفع غالبى
والمراد فراغ الكل قيل يا رسول الله وبم ذلك قال (يقول بسم الله اذا وضع والمجد لله اذا
رفع) أى يغفر له بسبب التسمية عند ارادة الاكل وبالمجد عند الفراغ فيندب ذلك ندبا
مؤكدا (الضياء المقدسى عن انس) وهو حديث ضعيف * (ان الرجل) يعنى الانسان
ذكر اكان أو أنثى (ليحرم الرزق) بالبناء للفعول أى يمنع من بعض النعم الدنيوية
أو الآخروية (بالذنوب يصيبه) أى بشؤم كسبه للذنوب فان قيل هذا يعارضه حديث
ان الرزق لا تنقصه المعصية ولا تزيده الحسنه أجيب بأنه لا تعارض لان الحديث
المعارض ضعيف وهذا صحيح والضعيف لا يعارض الصحيح أو المراد اذهب بركة الرزق
فكانه حرمه (ولا يرزق القدر) بالتحريك الشئ المقدّر (الا الدعاء) بمعنى تهوينه وتيسير
الامر فيه حتى يكون القضاء النازل كانه لم ينزل وفى الحديث الدعاء ينفع مما نزل وما
لم ينزل امانته مما نزل فصبره عليه ورضاه به ومما لم ينزل فهو ان يصرفه عنه أو يمدّه

قبل النزول بتأيد من عنده حتى يخفف عنه اعياء ذلك اذا نزل به فينبغي للانسان ان
 يكثّر من الدعاء قال الغزالي فان قيل ما فائدة الدعاء مع ان القضاء لا مرد له فاعلم ان من جملة
 اقتضاء رد البلاء بالدعاء فالدعاء سبب لرد البلاء ووجود الرحمة كما ان البذر سبب لمخروج
 النبات من الارض وكما ان الترس يرد السهم (ولا يزيد في العمر الا البر) بكسر الباء
 الموحدة أي بر الوالدين يكون سبباً للصرفه في الطاعات فكأنه زاد (حمنه حبك) عن
 ثوبان وهو حديث صحيح * (ان الرجل) يعني الانسان (اذا نزع ثمره من الجنة) أي قطعها
 من أشجارها لبأ كلها (عادت مكانها اخرى) أي حالاً فلا ترى شجرة من أشجارها
 عمر يأنه من ثمرها كما في الدنيا (طب) عن ثوبان وهو حديث صحيح * (ان الرجل اذا نظر
 الى امرأته ونظرت اليه) قال المناوي بشهوة أو غيرها (نظر الله تعالى اليها نظر رجعة فاذا
 أخذ بكفها) أي ليلاعبها أو يحامعها (تساقطت ذنوبها من خلال اصابعها) أي من
 بينهم والمراد الصغائر لا الكبائر كما يأتي ويظهر أن محل ذلك فيما اذا كان قصدهم الاعفاف
 او الولد لتكثير الامة (ميسرة) بن علي (في مشيخته والرافعي) امام الدين عبد الكريم
 الغزويني (في تاريخه) تاريخ قزوين (عن أبي سعيد) الخدری * (ان الرجل) يعني
 الانسان (لينصرف) أي من صلاته (وما كتب له الا عشر صلاته تسعها ثمنها سبعها
 سدسها خمسها ربعها ثلثها نصفها) قال المناوي تسعها او ما بعده بالرفع بدل مما قبله
 بدل تفصيل وفي كلام المناوي ما يفيد أن رفعها بالعطف على عشر صلاته فانه قال
 وحذف من هذه المذكورات كلمة او وهي مرادة وحذفها كذلك سائق شائع في استعمالهم
 انتهى قال العلامة ولا حذر زيادة في قوله ان عمار بن ياسر صلى صلاة فأخفها فقبل له
 يا أبا القظان خففت فقال هل رأيتموني نقصت من حدودها شيئاً فقالوا لا فقال بادرت
 سهو الشيطان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الرجل ليصلي صلاة لا يكتب له
 نصفها الحديث الى آخره أو كما قال قال العراقي واسناده صحيح وفي هذا الحديث انما
 الاكيد والحض الشديد على الخشوع والخضوع في الصلاة وحضور القلب مع الله تعالى
 والالتيان بالسنن والآداب الزائدة على الفرائض والشروط فان الصلاة لا تقع صحيحة
 ويكتب للمصلي فيها أجر كالعشر والتسع الا اذا أتى بها أي بالفرائض والشروط كاملين
 فتى أخل بفرض او شرط منها لم تصح ولم يكتب له أجر أصلاً ويدل على هذا قول عمار في
 أول الحديث هل رأيتموني تركت من حدودها شيئاً وقوله اني بادرت سهو الشيطان بدل
 على أن ذهاب تسعة أعشار فضل الصلاة من وسوسة الشيطان وذكره شيئاً من الامور
 الدنيوية واسترساله في ذكره ومن أعرض عما يذكره به الشيطان ولم يسترسل معه
 لا ينقص من أجره شيء كما دل عليه قوله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى تجاوز عن
 أمتي ما حدثت به أنفسها وهذا العشر الذي يكتب للمصلي يكمل به تسعة أعشار من
 التطوعات كما روى أبو يعلى عن انس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم أن أول ما يحاسب به الصلاة يقول الله أنظر وافي صلاة عبدى فان كانت تامة
حسب له الاجروان كانت ناقصة يقول أنظر واهل لعبدى من تطوع فان كان له تطوع
تمت الفريضة من التطوع انتهى وقال المناوى أراد أن ذلك يختلف باختلاف
الاشخاص بحسب الخشوع والتدبر ونحو ذلك مما يقتضى السكال كما فى صلاة الجماعة
فانها تعدل صلاة الفرد بنحو عشر بن أوسع وعشرين وهذا كله حيث لا عذر له فاما
من سمع بكاه صبي فتخفف لاجله فله الاجر كاملا (حم دحب) عن عمار بن ياسر قال
العراقى واسناده صحيح * (أن الرجل) يعنى الانسان ذكر كان أو أنثى (إذا دخل فى صلاته)
أى احرم بها احراما صحيحا (اقبل الله عليه بوجهه) أى برحمته وفضله ولطفه وحسانه
وحق من أقبل الله عليه برحمته ان يقبل عليه بطرح الشواغل الدنيوية والوسواس
المقوت لثواب الصلاة (فلا ينصرف عنه حتى يتقلب) يقاف وموحدة أى ينصرف من
صلاته (او يحدث حدث سوء) بالاضافة يعنى ما لم يحدث أمرا مخالفا للدين أو المراد
الحديث الناقض والاول أولى لقوله حدث سوء (ه) عن حذيفة * (ان الرجل لا يزال
فى صحة رأيه) قال المناوى أى عقله المكتسب (مانع لمستشيريه) أى مدة
فصح له (فاذا غش مستشيريه سلبه الله تعالى صحة رأيه) فلا يرى رأيا ولا يدبر أمرا
الانعكاس واتكس جزاء له على غش أخيه المسلم (ابن عساكر عن ابن
عباس) وهو حديث ضعيف * (ان الرجل ليسألنى الشئ) أى من أمور
الدنيا (فأمنعه حتى تشفعوا فتؤخروا) أى لا أجيبه الى مطلوبه حتى تحصل منكم
الشفاعة عندى فتؤجروا عليها والخطاب للأصحاب (طب) عن معاوية
ابن أبى سفيان * (أن الرجل ليعمل والمرأة بطاعة الله ستين سنة) أى زمنا طويلا
(ثم يحضرهما الموت فيضاران) يضم الياء وتشديد الراء قبل ألف التثنية أصله فيضاران
بكسر الراء الاولى أى يوصلان الضرر الى ورثتهما كان يوصيان بزيادة على الثلاث أو يقصد
المضارة بالصيغة أى حرمان الورثة دون القرابة أو يقربا بين لأصل له (فتجب لهما النار)
أى يستحقان بالمضارة فى الوصية دخول النار ولا يلزم من الاستحقاق الدخول فقد
يعفو الله ويغفر (د) عن ابى هريرة * (أن الرجل) يعنى الانسان ذكر كان أو أنثى
(ليتكلم بالكلمة لا يرى بها بأسا) أى سواء يعنى لا يظن انها ذنب يؤاخذ به (يهوى بها
سبعين خريفا فى النار) أى يسقط بسببها فى جهنم سبعين عاما لما فيها من الاضرار التى
غفل عنها قال المناوى والمراد انه يكون دائما فى صعود وهوى فالسبعين للتكثير
لا للتحديد انتهى وظاهر أن محله الذم يتب منها يعفو الله عنه (ت هـ) عن ابى هريرة
* (ان الرجل ليتكلم بالكلمة لا يرى بها بأسا ليضحك بها القوم وانه ليقع بها بعد من
السماء) أى يقع بها فى النار أو من عين الله أبعد من وقوعه من السماء الى الارض قال
الغزالى أراد به ما فيه اذى مسلم ونحوه دون مجرد المزاح أى المباح (حم) عن ابى سعيد

الخدرى وهو حديث ضعيف * (ان الرجل) يعنى الانسان (اذا مات بغير مولده) يعنى
 مات بغير المحل الذى ولد فيه (فيس له) أى أمر الله الملائكة ان تقيس له أى تدرج له
 (من مولده الى منقطع) بفتح الطاء (اثره) أى الى موضع انتهاء اجله يعنى من مات فى
 محل غير المحل الذى ولد فيه يفتح له فى قبره قدر ما بين محل ولادته والمحل الذى مات فيه
 (فى الجنة) قال المناوى متعلق بقيس انتهى ويحتمل انه متعلق بمخدوف والتقدير يفتح له
 فى قبره ما تقدم ويفتح له باب الجنة وسببه كفى ابن ماجه عن عبد الله بن عمر وقال توفى
 رجل بالمدينة من أهلها فصى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ليته مات
 بغير مولده فقال رجل من الناس لم يارسول الله قال ان الرجل فذكره (نه) عن ابن
 عمر بن العاص * (ان الرجل) يعنى الانسان (اذا صلى مع الامام) أى اقتدى به واستمر
 (حتى ينصرف) أى من صلاته قال العلقمى قلت هذا بعض حديث ذكره ابن ماجه
 والترمذى وأبو داود واللفظ له وأوله عن ابى ذر قال صمنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 رمضان فلم يقيم بنا شيئاً من الشهر حتى بقى سبع فقام بنا حتى ذهب ثلث الليل فلما كانت
 السادسة لم يقيم شيئاً فلما كانت الخامسة قام بنا حتى ذهب شطر الليل أى نصفه فقلت
 يا رسول الله لو نفلتنا اقيام هذه الليلة بتشديد الفاء أى لو زدتنا من الصلاة حتى مضت
 هذه الليلة فقال صلى الله عليه وسلم ان الرجل اذا صلى مع الامام حسب له قيام ليلة قال
 فلما كانت الرابعة لم يقيم فلما كانت الثالثة جمع أهله ونساءه والناس فقام بنا حتى
 خشيما ان يفوتنا الفلاح قال قلت وما الفلاح قال السكور لم يقيم بنا بقية الشهر وقوله
 فقام بنا يعنى الليلة السابعة كذا ابن ماجه يعنى قام بهم ليلة ثلاث وعشرين وهى التى
 بعد سبع ليال فان العرب تورخ بالباقي من الشهر وفى الحديث تسمية رمضان بغير
 شهر فيجوز ذلك على الصحيح بلا كراهة وكرهه عطاء ومجاهد وسمى السكور فلا حالاً له
 سبب لبقاء الصوم ويعنى عليه والحاصل انه قام بهم ليلالى الاوتار ليلة ثلاث وعشرين
 وليلة خمس وعشرين وليلة سبع وعشرين فالاولى الى نحو ثلث الليل والثانية الى نحو
 نصفه والثالثة الى ان خشوا أن يفوتهم السكور (كتب له قيام ليلة) وفى رواية حسب
 له وفى رواية أخرى فانه يعدل قيام ليلته قال ابن رسلان يشبه أن تختص هذه الفضيلة
 التى هى كتب قيام الليلة لمن قام مع الامام حتى يفرغ من صلاته بقيام رمضان فان قوله
 صلى الله عليه وسلم ان الرجل اذا صلى مع الامام هو جواب عن سؤاله بقيام هذه
 الليلة والجواب تابع للسؤال وهو نفل قيام الليل ويدل عليه قوله اذا صلى مع الامام حتى
 ينصرف فذكر الصلاة مع الامام ثم أتى بحرف يدل على الغاية والغاية لا بد لها من غاية
 ومن غايتها على ان هذه الفضيلة انما تنأتى اذا اجتمعت صلوات يقتدى بالامام فيها
 وهذا لا يتأتى فى الفرائض المؤداة (حم) عن ابى ذر الغفارى * (ان الرجل من
 اهل عيلين) مشتق من العلو الذى هو الارتفاع وعليون اسم لاشرف الجحنان كما ان

سبعين اسم لشر النيران يعني ان الانسان من أهل أشرف الجنان وأعلاها (ليشرف)
 بضم المنة التحتية وشين معجمة وكسر الراء أي يطلع (على أهل الجنة) أي على من تحته
 من أهلها (قضى آية لوجهه) أي تستنير الجنة استنارة مفرطة من أجل إشراق
 انشاء وجهه (عليها كأنها كوكب دري) أي كأن وجهه أهل عِلين مثل الكوكب
 الدري أي الصافي الأبيض المشرق (د) عن أبي سعيد الخدري وأسناد صحيح (أن
 الرجل من أهل الجنة ليعطى قرة مائة رجل) أي من أهل الدنيا (في الأكل والشرب
 والشهوة) أي الجماع ويحتمل العموم (والجماع) وإنما كانت كثرة الأكل في الدنيا
 مذمومة لما يشأعمن من التثاقل عن الطاعة (حاجة أحدهم) كناية عن البول والغائط
 (عرق) بالتحريك (يفيض من جلده) أي يخرج منه ريح كالسك (فإذا بطنه قرضم)
 بفتح المعجمة وضم الميم وفتحها أي انهضم وانض (طب) عن زيد بن أرقم بأسناد رجاله ثقات
 (أن الرجل ليدرك بحسن خلقه) بضم اللام (درجة القائم بالليل) أي المصل في فيه
 (الطامئ بالهواجر) أي العطشان في شدة الحر لاجل الصوم وإنما أعطى صاحب الخلق
 الحسن هذا الفضل العظيم لأن النائم والمصل بالليل يجاهدان أنفسهم في مخالفة حظهما
 النائم يمنعهم الشرب والطعام والنكاح والمصل يمنعها من النوم فكأنها يجاهدان
 نفسا واحدة وأما من يحسن خلقه مع الناس مع تباين طبائعهم وأخلاقهم فكأنه
 يجاهد نفوسا كثيرة فأدر كم أدر كم المتأتم للقائم فاستوى في الدرجة بل ربما زاد
 (طب) عن أبي أمامة وهو حديث ضعيف (أن الرجل) المراد به الكافر لما في رواية
 الطبراني أن الكافر يبدل الرجل (ليجزيه العرق يوم القيامة) أي ليصل إلى فيه فيصير
 كالإمام من شدة الهول والمراد كإقال النوى عرق نفسه ويحتمل عرق غيره (فيقول
 رب ارحني) أي من طول الوقوف على هذا الحال (ولو إلى النار) أي ولو أن تأمر بأرسالي
 إلى النار لمسايراه من الأهوال الشديدة (طب) عن ابن مسعود وأسناده كقوله المذدري
 جيد (أن الرجل ليطالب الحاجة) أي الشيء الذي يحتاج إليه ممن جعل الله حوائج
 الناس إليه (فيرويه الله عنه) بفتحانية أي أي يصرفها عنه فلا يسلم لها (لما هو
 خير له) لعلم الله أن ذلك خير له وهو أعلم بما يصلح به عبده وعسى أن تكرهوا شيئا وهو
 خير لكم (فيهم الناس ظالمهم) أي بذلك الاتهام وفي نسخة ظالمهم (فيقول من
 سمعني) بفتح السين المهملة والموحدة والعين المهملة أي من تزين الباطل وعارضني فيما
 طلبته لا يؤذيني بذلك ولو تأمل وتدبر أنه تعالى هو الغافل الحق في أقام العذر لمن عارضه
 (طب) عن ابن عباس وهو حديث ضعيف (أن الرجل لترفع درجته في الجنة
 فيقول اني هذا) أي من أين لي هذا ولم اعمل عملا يوجب (فيقال باستغفار ولدك لك)
 أي فتقول الملائكة له هذا بسبب طلب فرعك الغفران لك وفي الحديث دليل على أن
 الاستغفار يحوّل الذنوب ويرفع الدرجات وأن استغفار الفرد لا يصدى بعدموته كاستغفار

قوله سبعين الخ في شرح
 المساوي بالغين المعجمة
 وهو الذي في المختار اه

هو لنفسه فان ولد الرجل من كسبه فعمله كانه عمله (حم حق) عن ابي هريرة واسناده قوي جيد * (ان الرجل احق بصدر آتبه) أي هو احق بان يركب على مقدمها ويركب من شاء خلفه وله ان يقدم من شاء (وصدر فراسه) أي هو احق بان يجلس في صدر الفراس فلا يتقدم عليه في ذلك نحو ضيف الابدانه (وان يؤم في رحله) أي هو احق بان يصلي اماما بمن حضر عنده في منزله ملكه أو الذي سكنه بحق فلا يتقدم عليه أحد الا بآذنه ومحله في غير الامام الاعظم أو نائبه أو نائبها في قدسان على صاحب المنزل وان لم يأذن لها (طب) عن عبد الله بن حنظلة * (ان الرجل) يعني الانسان (ليبتاع الثوب بالدينار والدرهم) الواو بمعنى أو (أو بالنصف الدينار) بزيادة ال كذا في نسخة المؤلف التي بخطه وفي نسخ أو بنصف الدينار والمراد بشئ حقير (فيلبسه) بفتح الباء الموحدة (فما يبلغ كعبه) أي ما يصل الى عظميه النابتين عند مفصل الساق والقدم وفي رواية فما يبلغ ثدييه (حتى يغفر له من الحمد) أي يغفر الله له ذنوبه الصغائر من أجل حمد له تعالى على حصول ذلك له فليس لمن لبس ثوبا جديدا أن يحمده الله تعالى على تيسيره له وأولى في صيغ الحمد ما جاء عن المنطقي صلى الله عليه وسلم من قوله الحمد لله الذي كساني ما أوري به عورتي وأتجلب به في حياتي (ابن السني عن ابي سعيد) الحمدي واسناده ضعيف * (ان الرجل اذا رضى هدى الرجل) بفتح الهاء وسكون الدال المهملة أي سيرته وطريقته وذكر الرجل غالبا والافلاحة كذلك (وعمله) أي ورضي عمله (فهو مثله) أي فان كان محمودا فهو محمود وان كان مذموما فهو مذموم والتقدم الحث على تجنب أهل المعاصي ونحوهم والافتداء بالصلحاء في أفعالهم وأقوالهم (طب) عن عقبة ابن عامر وهو حديث ضعيف * (ان الرجل) يعني الانسان (ليصلي الصلاة) أي في آخر وقتها (ولم فاته منها) أي من ثواب فعلها في أول وقتها (افضل من اهلها وماله) وفي رواية خير من الدنيا وما فيها (ص) عن طلق بفتح الطاء وسكون اللام وهو تابعي فالحديث مرسل * (ان الرحمة) قال المناوي وفي رواية ان الملائكة أي ملائكة الرحمة (لا تنزل على قوم فهم قاطع رحم) أي قرابة له بنحو اذاء أو هجر والمقصود الزجر عن قطيعة الرحم وحث القوم على اخراج قاطعها من بينهم لنلايحرموا البركة بسببه (خذ) عن عبد الله ابن ابي وافي قال المناوي بفتحات وضعفها المنذرى وغيره * (ان الرزق ليطلب العبد) أي الانسان حرا كان أو رقيقا (اكثر مما يطلبه اجله) أن فلاهتمام بشأئه والتمهافت على استزادته لا أثر له الا شغل القلوب عن خدمة علام الغيوب وقد قال صلى الله عليه وسلم اتقوا الله واجملوا في الطلب أي اطلبوا أرزاقكم طلبا رفق ومن الشعر الحسن قول بعضهم

مثل الرزق الذي تطلبه * مثل الظل الذي يمشي معك
أنت لا تدركه مستجلا * وإذا ولت عنه تب معك

قوله بفتحات صوابه بفتح
فسكون خلافا للمناوي اهـ

(ط) عن ابي الدرداء ورجاله ثقات: (ان الرزق لا تنقصه المعصية ولا تزيده الحسنه)
 هذا بالنسبة لما في علم الله تعالى وأما الرزق المعلوم للأئمة الموكلين به فهو الذي
 يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية (وترك الدعاء) أي ترك الطلب من الله تعالى (معصية)
 لما في حديث آخر ان من لم يسأل الله يغضب عليه ولذلك قيل
 الله يغضب ان تركت سؤاله * وبني آدم حين يسأل يغضب

والقصد البحث على الطلب من الله سبحانه وتعالى (طص) عن ابي سعيد وهو حديث
 ضعيف: (ان الرسالة والنبوة قد انقطعت) أي كل منهم فلا رسول بعدى ولا نبي وأما
 عيسى عليه الصلاة والسلام فينزل نبيه الكنيه يحكم بشرع نبينا محمد صلي الله عليه وسلم
 ولكن البشرا (بصيغة اسم الفاعل أي لم تنقطع قالوا يا رسول الله وما البشرا قال رؤيا
 الرجل يعني الانسان المسلم في منامه وهي جزء من اجزاء النبوة أي كالمجزء من حيث
 الصحة (حم ت ك) عن انس وهو حديث صحيح: (ان الرؤيا تقع على ما تعبر) بضم
 المشنة الفوقية وفتح العين المهملة وشدة الباء الموحدة المفتوحة أي على ما تفسر به
 (ومثل ذلك مثل رجل) بفتح المثناة (رفع رجله فهو يذطرمتي يضنها) لم أر من تعرض
 لعنائه ويحتمل انه شبه ما يراه الناسم رفع شخص رجله وما تعبر به بارادته وضعها ووجه
 الشبه بينهما حسوا لها عند التعبير وحسوا "وضع عند الارادة" (فأذا رأى احدهم رؤيا
 فلا يحدث بها الا ناسا او عالما) أي يتأويل الرؤيا (ص) عن انس وهو حديث صحيح
 * (ان الرقي) بضم الراء وفتح القاف أي التي لا يفهم معناها قال العلقي قال الخطابي المراد
 ما كان بغير لسان العرب فلا يفهم معناه ولعل المراد قديكون فيه سحر أو نحو ذلك من
 المخطورات ولا يدخل في هذا التعوذ بالقرآن انتهى اما اذا كانت من القرآن فلا بأس بها
 (والتمائم) بمشنة فوقية مفتوحة جمع تيمة واصلها خزرات تعلقها العرب على رأس الولد
 لدفع العين ثم توسعوا فيها فسموا بها ثم دعوة (والتولة) بكسر المشنة الفوقية
 وفتح الواو وبوزن عنبه ما يحب المرأة الى زوجها من السحر (شرك) أي من انواع
 الشرك وسموها شركا لان العرب كانت تعتقد تأثيرها وتقصدها دفع المقادير أماتمية
 فيها ذكر الله تعالى وعلتها معتقدا انه لا فاعل ولا دافع عنه الا الله تعالى فلا بأس (حج)
 دهك) عن ابن مسعود وهو حديث صحيح: (ان الركن والمقام) أي مقام ابراهيم
 عليه الصلاة والسلام (ياقوتان من ياقوت الجنة) وفي نسخة من يواقيت الجنة
 قال المناوي أي أصلها من ياقوت الجنة والاول هو ما رأته في خط المؤلف (طامس)
 انه تعالى نورهما) أي ذهب به ليكون الخلق لا يطيقونه (ولو لم يطمس نورهما لاضاءتا
 ما بين المشرق والمغرب) أي والخلق لا تطيق مشاهدته ذلك كما هو مشاهد في الشمس
 قال العلقي قال ابن العربي يحتمل أن يكون ذلك لان الخلق لا يحتملونه كما أطفأ حرا النار
 حين اخرجها الى الخلق من جهنم يغسلها في البحر مرتين قال العراقي ويدل على ذلك قول

ابن عباس في المجرول ولا ذلك ما استطاع أحد أن ينظر اليه (حمت حبك) عن ابن عمرو
ابن العاص رضي الله عنه * (ان الروح اذا قبض تبعه البصر) قال النووي معناه اذا خرج
الروح من الجسد تبعه البصر ناظراً أين يذهب قال العلقمي وسببه كفي مسلم وابن ماجه
واللفظ الاول عن ام سلمة قالت دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي مسلمة وقد
شق بصره فأغمضه ثم قال ان الروح فذكره وقوله شق بصره قال شيخنا بفتح الشين ورفع
بصره فاعلا وروى بنصب بصره وهو صحيح أيضاً قال صاحب الافعال يقال شق بصر الميت ولا
الميت وشق الميت بصره ومعناه شخص وقال ابن السكيت يقال شق بصر الميت ولا
يقال شق الميت بصره وهو الذي حضره الموت وصار ينظر الى الشيء لا يرد اليه طرفه
(حهمه) عن ام سلمة زوج المصطفى * (ان الزناة ياتون يوم القيامة تشتعل وجوههم ناراً)
قال المناوي أى ذواتهم ولا مانع من ارادة الوجه وحده لانهم لما نزعوا لباس الايمان
عاد تنور الشهوة الذي كان في قلوبهم تنورا ظاهرا يحى عليه بالنار لوجوههم التي كانت
ناظرة الى المعاصي (طب) عن عبد الله بن بسر بموحدة مضمومة وسين مهملة *
* (ان الساعة) أى القيامة (لا تقوم حتى تكون عشر آيات) أى توجد عشر علامات
كبوا ولها علامات دونها في الكبر (الدخان) بالرفع والتخفيف بدل من عشر وأخبار
ممتدداً مخدوف قال المناوي زاد في رواية يملأ ما بين المشرق والمغرب انتهى وفي البيضاوي
في تفسير قوله تعالى يوم تأتي السماء بدخان مبين بعد كلام قدمه أو يوم ظهور الدخان
المعدود في أشراف الساعة لما روى أنه عليه الصلاة والسلام قال أول آيات الدخان
ونزول عيسى عليه الصلاة والسلام ونار تخرج من قعر عدن تسوق الناس الى المحشر
يقيل وما الدخان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الآية وقال يملأ ما بين المشرق
 والمغرب يكثر أربعين يوماً وليسلة أما المؤمن فيصبيه هيئة الزكام وأما الكافر فهو
كالسكران يخرج من منخره وأذنيه ودبره (والدجال) من الدجل وهو السحرة (والدابة)
أى خروج الدابة من الارض تسلك الناس ومعها خاتم سليمان وعصى موسى صلوات الله
عليها فتجلبو وجه المؤمن بالهام من الله تعالى فيصير بين عينيه نكتة بيضاء يبيض منها
وجهه وتخطم أى تسم وجه الكافر بالتمام فيسود وجهه (وطلوع الشمس من مغربها)
قال المناوي بحيث يصير المشرق مغرباً وعكسه (وثلاثة خسوف خسف بالمشرق
وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب) هى مكة والمدينة واليامة واليمن سميت به
لأنها يحيط بها ببحر الهند وبحر القلزم ودجلة والفرات (ونزول عيسى وفتح يأجوج
ومأجوج) أى سدّهما وهم صنف من الناس (ونار تخرج من قعر عدن) بالتحريك أى
من أساسها وأسفلها وهى مدينة باليمن (تسوق الناس الى المحشر) أى محل الحشر
للحساب وهو أرض الشام (تبيت معهم حيث باتوا وتقيل معهم حيث قالوا) إشارة
الى ملازمة النار لهم الى أن يصلوا الى مكان الحشر وهذا الحشر يكون قبل قيام الساعة

يحشر الناس أحياء إلى الشام لقوله في حديث تعيل معهم وتبيت وتصبح وتغشى فإن هذه الأوصاف مختصة بالدينار وبعضهم حمله على الحشر من القبور ورذبت تقدم وهذا الحشر آخر أشرط الساعة كما في مسلم قال العلقمي وسيله كافي مسلم والترمذي واللفظ للاول عن أبي شريحه حذيفة بن أسيد كان النبي صلى الله عليه وسلم في غرفة ونحن أسفل منه فأطلع علينا فقال ما تذكرون قلنا الساعة قال الساعة فذكره قال شيخنا ذكر القرطبي في التذكرة عن بعض العلماء انه رتبها فقال أول الآيات المحسوفات ثم خروج الدجال ثم نزول عيسى ثم خروج يأجوج ومأجوج في زمنه ثم الرج التي تقبض أرواح المؤمنين فتقبض روح عيسى ومن معه وحينئذ تهدم الكعبة ويرفع القرآن ويستولى الكفر على الخلق فعند ذلك تخرج الشمس من مغربها ثم تخرج حينئذ الدابة ثم يأتي الدخان وذكر بعضهم أن خروج الدابة قبل طلوع الشمس من مغربها ونوزع فيه قال شيخ شيوخنا الذي يترجم من مجموع الأخبار أن أول الآيات العظام المؤنزة بتغير الأحوال العامة في معظم الأرض خروج الدجال ثم نزول عيسى عليه الصلاة والسلام وخروج يأجوج ومأجوج في حياته وكل ذلك سابق على طلوع الشمس من مغربها ثم أول الآيات المؤنزة بتغير أحوال العالم العلوي طلوع الشمس من مغربها ولعل خروج الدابة في ذلك الوقت أقرب منه وأول الآيات المؤنزة بقيام الساعة النار التي تحشر الناس وأما أول أشرط الساعة فنار تخرج من المشرق إلى المغرب وبذلك يحصل الجمع بين الأخبار انتهى قلت ولعله يريد الأشرط التي يعقبها قيام الساعة ولا يتأخر القيام عنها لا بقدر ما بقي من الأشرط من غير مهلة بينها ولهذا قال في حديث أما أول أشرط الساعة المراد بالأشرط العلامات التي يعقبها قيام الساعة وقال ابن حجر في حديث أما أول أشرط الساعة فنار تحشر الناس من المشرق إلى المغرب كناية عن الفتن المنتشرة التي أثارها الشر العظيم والتهبت كما تلهب النار وكان ابتداءها من قبل المشرق حتى خرب معظمه وانحشر الناس من جهة المشرق إلى الشام ومصر وهما من جهة المغرب والنار التي في الحديث الآخر الذي فيه أنها آخر الأشرط على حقيقتها انتهى قلت وقد نظم شيخنا الشيخ شرف الدين عيسى الأخرائى الشافعي الآيات مع زيادة مخالفة لصاحب التذكرة فقال

اول أشرط خروج الترك * وبعده هذا هدة بفتك
والهدة الصيحة بانتشار * تغزع الخلق من الاقطار
والهاشمي بعده السفينى * يليه المهدي بالامان
وبعدهم فيخرج القحطاني * والاعور الدجال بالهتان
وبعده فينزل المسيح * وهو لنا بقتلة يرج
ثم طلوع الشمس من مغربها * سائرة طالبة مشرقها

ثم خروج الدابة الغريبة * من الصغار رؤية عجيبه
يعقبها الدخان فيما قد نزل * ثم يأجوج ومأجوج عقل
والحبشي ذو السويقتين * لهم كعجة بغير مين
كذلك ريح قابض الارواح * للمؤمنين قلت بانشرح
وبعد فيرفع القرآن * من الصدور وانتقي الامان
ثم خروج النار من قعر عدن * تسوقنا المحشر بعد وهن
وتلوها النفخ ثلاثة ترا * قد قاله أئمة بلا مرا
دلالة الثالث بالقرآن * قد قاله عيسى الفقير الغاني
الازهري الشافعي مذهبا * والاخنوي قلت أما و أبا
ثم صلاة الله للعدنان * محمد المبعوث بالبرهان
 وآله وصحبه الاخيار * ما غزرت بلابل الاشجار

(ح م م) عن حذيفة بن أسيد فتح الهمة الغفاري * (ان السحور بركة اعطاكموها الله)
أي خصكم من بين جميع الامم (فلا تدعوها) أي لا تتركوها نداء بالاسحور سنة مؤكدة
ويكره تركه ويدخل وقته بنصف الليل قال العلقمي قال شيخنا قال النووي روه فتح
السين وضمها قال في فتح الباري لان المراد بالبركة الاجر والثواب فيناسب الضم لانه
مصدر بمعنى السحور والبركة كونه يتقوى على الصوم وينشط له ويخفف المشقة فيه
فيناسب الفتح لانه ما يتسخر به وقيل البركة ما يتضمن من الاستيقاظ والدعاء في السحور
والاولى ان البركة في السحور وتحصل بجهات متعددة وهي اتباع السنة ومخالفة أهل
الكتاب والتقوى على العبادة والزيادة في النشاط والذكر والدعاء وقت مظنة الاجابة
وتدارك نية الصوم لمن أغفلها قبل أن ينام وقال ابن دقيق العيد هذه البركة يجوز أن تعود
الى الامور الاخرية فان اقامة السنة توجب الاجر وزيادة ويحتمل الدنيوية كقوة
البدن على الصوم وتيسره من غير اضرار بالصائم قال ومما يعمل به استحباب السحور
المخالفة لأهل الكتاب لانه يمتنع عندهم وهذا أحد الاجوبة المقضية للزيادة في
الاجور الاخرية قال ووقع للمتصوفة في مسألة السحور كلام من جهة اعتبار حكمة
الصوم وهي كسر شهوة البطن والفرج والسحور قديما بن ذلك قال والصواب أن يقال
ما زاد في المقدار حتى تعدم هذه الحكمة بالكلية فليس بمستحب كالذي يصنعه المترفون
من التأني في الماء كل وكثرة الاستعداد لها وما عدا ذلك تختلف مراتبه انتهى واختصت
هذه الامة بالسحور وتجعل النطر واباحة الاكل والشرب واجماع ليل الى العجرو كان
محرم ما على من قبلها بعد النوم وكذا كان في صدر الاسلام ثم نسخ (ح م ن) عن رجل
من الصحابة * (ان السعادة كل السعادة طول العمر في طاعة الله) أي لما يتسبب عن
ذلك من الحسنات ورفع الدرجات والعمر بضم العين وتفتح (خط) عن المطلب بضم

الميم وشدة الطاء المفتوحة وكسر اللام (عن أبيه) ربيعة بن الحارث * (ان السعيد
 لمن جنب الفتن ولمن ابتلى فصب) قال العلقمي وأوله كما في أبي داود عن المقداد بن الاسود
 وفي نسخة شرح عليها المناوي المقدم فانه قال ابن معدى كرب وأيم الله لقد سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان السعيد لمن جنب الفتن ان السعيد لمن جنب
 الفتن ان السعيد لمن جنب الفتن ولمن ابتلى فصب فواها ثم واها انتهى وأيم الله هو قسم
 وجنب بضم الجيم وكسر النون المشددة أى من تجنب الفتن وتباعد عنها ولزم بيته
 وسعيد فاعل بمعنى مفعول وكرره ثلاثا مبالغة في التأكيد على التباعد عن الفتن
 واعتزال فرقتها وقوله ولمن ابتلى بذاء ابتلى للمفعول أى ابتلى بالوقوع في ثلاث الفتن فصب
 على ظلم الناس له وتجل أذاهم ولم يدفع عن نفسه وواها بالتسوين كلمة هي اسم فعل
 معناها التلطف وقد توضع موضع الإعجاب بالشيء وقد تردد بمعنى التوجع (د) عن المقدم
 قال المناوي ابن معدى كرب وفي نسخة المقدم * (ان السقط) قال العلقمي قال في
 النهاية السقط بالكسر والفتح والضم والكسر أكثرها الولد الذي يسقط من بطن أمه
 قبل تمامه (ليراعم ربه) بمثناة تحتية وحين مجمعة أى يغاضبه أى يتدال عليه
 كما يتدال على أبويه (اذا دخل أبواه النار فيقال أيتها السقط المرأع ربه أدخل أبويك
 الجنة) قال المناوي أى تقول الملائكة أو غيرهم باذن الله تعالى (فيحترها بسره)
 بمهملةين مفتوحتين ما تقطعه القابلة من السرة (حتى يدخلها الجنة) أى يشفع لأبويه
 المسلمين فيقبل الله شفاعته فيأمر باخراجهم من النار وادخالها الجنة (ه) عن علي أمير
 المؤمنين باسناد ضعيف * (ان السلام اسم من أسماء الله تعالى وضع في الارض)
 بالبناء للمفعول أى وضعه الله فيها تحية بين المسلمين (فافشوا السلام بينكم) بقطع الهجمة
 من أفشى أى أظهره وندبوا كدبان تسلموا على كل مسلم لقيمته سواء عرفتموه أم لم
 تعرفوه فان في اظهاره الايدان بالامان والتواصل بين الاخوان (خد) عن أنس بن
 مالك باسناد حسن (ان السموات السبع والارض السبع والجمال لتلعن الشيخ
 الزاني) واللعن اما بلسان القائل أو الحال وكما تلعن الشيخ الزاني تلعن الشيخة الزانية
 وخص الشيخ لان الزمانه أقبح وأفحش لان شهوته ضعفت (وان فروج الزناة ليؤذى
 أهل النار من ريحها) بفتح النون وسكون المثناة الفوقية أى أهل النار مع شدة عذابهم
 يتأذون من ريح الصديد السائل من فروجهم (البراز عن بريدة) قال المناوي ضعفه
 المنذرى * (ان السيد لا يكون بخيلا) أى الشريف المقدم في قومه في الامور ينبغي
 أن لا يكون كذلك أو ينبغي أن يؤمر على قومه من يكون كذلك والبخيل هو الذي لا
 يقري الضيف أو الذي لا يؤذى الزكاة (خط) في كتاب الجلاء عن أنس بن مالك باسناد
 ضعيف (ان الشاهد) أى المحاضر (يرى ما لا يرى الغائب) من الرأي في الامور المهمة
 لا من الرؤية يعنى المحاضر يدرك ما لا يدركه الغائب اذا أخبر اذ ليس الخبر كما يعاينه ولذا لما

أخبر الله موسى صلوات الله وسلامه عليه بأن قومه اتخذوا العجل من بعده لم يلق
 الألواح فلما عاين ما فعلوا ألقاها (ابن سعد عن علي) أمير المؤمنين * (ان الشمس
 والقمر ثوران عيران) أي معقوران (في النار) يعني يسلب الله نورهما يوم القيامة
 ويكونان فيها كالزمنين وداخلهما النار ليس لتعذيبهما بل لأنهما كانا يعبدان في الدنيا
 وقد وعد الله الكفار بأن يحشرهم وما كانوا يعبدون فأدخل فيهما لذلك أولانها خلقا
 منها كما في خبر فردا اليها (الطيب السبي) ابوداود (ع) عن انس) بن مالك رضى الله عنه
 * (ان الشمس والقمر لا ينكسفان) قال المناوي بالكاف وفي رواية للبخاري بالخاء المعجمة
 (لموت احدولا لحياته) وهذا قاله يوم مات ابنه ابراهيم فكسفت الشمس فقالوا كسفت
 لموته فرد عليه قال الخطابي كانوا في الجاهلية يقولون ان الكسوف يوجب حدوث
 تغيير في الارض من موت او ضرر فأعلم النبي صلى الله عليه وسلم انه اعتقاد باطل وان
 الشمس والقمر خلقتان مسخران لله ليس لهما سلطان في غيرهما ولا قدرة على الدفع عن
 أنفسهما واستشك كل قوله ولا لحياته لان السياق انما ورد في حق من ظن ان ذلك لموت
 ابراهيم ولم يذكر احياءه قال العتبي واجاب ان ذكر قادة الحية دفع توهم من يقول
 لا يلزم من نفي كونه سببا للفقد ان لا يكون سببا للايجاد فتم الشارح الذي لدفع هذا
 التوهم (ولكنهما آيتان من آيات الله) أي علامتان من آيات الله الدالة على وحدانيته
 وعظيم قدرته (يتخوف الله بها عباده) أي يكسوفها أي تخوف العباد من بأسه قال
 المناوي وكونه تخويفا لا دأرا بما قرره علماء الهيئة في الكسوف لان الله أفعالا على حسب
 العادة وأفعالا خارجة عنها وقدرته كما على كل سبب انتهى وقال العتبي رحمه الله
 تعالى وفي الحديث ردة على من يزعم من اهل الشيعة ان الكسوف امر عادي لا يتقدم
 ولا يتأخر اذ لو كان كما يقولون لم يكن في ذلك تخويف وقد رد ذلك عليهم ابن العربي
 وغير واحد من اهل العلم عني حديث ابي موسى حيث قال ثم فرعنا شئنا ان تكون
 المسألة قالوا فلو كان الكسوف بالحساب لم يقع الفرع ولم يكن للأمر بالعتق والتسدية
 والدكر والصلاة معني فان ظاهرا لا حاديث ان ذلك يفيد التخويف وان كل ما ذكر من
 أنواع الطاعة يرجع ان يدفع به ما ينشئ من اثر ذلك الكسوف وما ننشئ به ابن العربي
 وغيره انهم يزعمون ان الشمس لا تنكسف على الحقيقة وإنما يحول القمر بينهما وبين
 الارض عند اجتماعهما في العقدين وقالهم يزعمون ان الشمس اضغاف القمر في الارض
 فكيف تنب السعير الكبير اذ نابله وقد وقع في حديث الامتسان بن بشير وغيره
 للكسوف سبب آخر غير ما زعمه اهل الهيئة وهو ما أخرجه احمد والنسائي وابن ماجه
 وصححه ابن خزيمة وأما كبلطف ان الشمس والقمر لا ينكسفان لموت احدولا لحياته
 ولكنهما آيتان من آيات الله وان الله اذا تجلى لشيء من خلقه خشع له وقال بعضهم الثابت
 من قواعد الشريعة ان الكسوف اثر الارادة القدسية وفعل الفاعل المختار فيخلق في هذين

الجرمين النور متى شاء والظلمة متى شاء من غير توقف على سبب أو ربط باقتران وقال
 ابن دقيق العيد وروى بما يعتقده بعضهم أن الذي يذكره أهل الحساب يناق قوله يخوف الله
 بهما عباده وليس بشئ لأن الله تعالى أفعالا على حسب العادة وأفعالا خارجة عن ذلك
 وقدرته حكمة على كل سبب وله أن يقطع ما يشاء من الأسباب والمسببات بعضها عن
 بعض وإن أثبت ذلك فالعلماء بالله لقوة اعتقادهم في عموم قدرته على خرق العادة وأنه
 يفعل ما يشاء إذا وقع شئ غريب حدث عندهم الخوف لقوة ذلك الاعتقاد وذلك لا يمنع
 أن يكون هناك أسباب تجري عليها العادة إلا أن يشاء الله خرقها وحاصلا أن الذي
 يذكره أهل الحساب أن كان حقا في نفس الأمر لا ينافي كون ذلك تخويفا لعباد الله
 تعالى (فاذا رأيت ذلك) قال العلقي وفي رواية فاذا رأيتوها الآية وفي رواية فاذا
 رأيتوها بالتشبيه والمعنى إذا رأيت كسوف كل منها الاستحالة وقوع ذلك منها في حال
 واحدة عادة وإن كان ذلك جائزا في القدرة الإلهية (فصلوا وادعوا حتى يكشف ما بكم)
 قال العلقي استدلل به على أنه لا وقت لصلاة الكسوف معين لأن الصلاة علقته برؤيته
 وهي ممكنة في كل وقت من النهار وهذا قال الشافعي ومن تبعه واستثنى المنعفة
 أوقات الكراهة وهو مشهور ومذهب أحمد وعن المالكية وقتها من وقت حل المنافلة
 إلى الزوال وفي رواية إلى صلاة العصر ورجح الأول بأن المقصود إيقاع هذه العبادة قبل
 الانحلاء وقد اتفقوا على أنها لا تقتضي بعد الانحلاء فلو انحصر في وقت لا يمكن الانحلاء
 قبل فيغوت المقصود والمراد بالصلاة الصلاة الخاصة بالكسوف وهي معلومة من كتب
 الفقه وفي الحديث إشارة إلى أن الالتجاء إلى الله عند الخوف بالدعاء سبب لمحو ما فرط
 من العصيان يرجي به زوال المخاوف وإن الذنوب سبب للبلايا والعقوبات عاجلة والآجلة
 نسأل الله تعالى السلامة والعافية (خ ن) عن أبي بكر (ق ن) عن أبي مسعود
 البدرى (ق ن) عن ابن عمر بن الخطاب (ق) عن المغيرة بن شعبه (ن) أن الشمس والقمر
 إذا رأى أحدهما من عظمة الله تعالى شيا قال المناوي نكره للتقليل أي شيا قليلا جدا
 إذا يطبق بخلق النظر إلى كثير منها (حاد عن مجراه) أي مال وعدل عن جهة جريه
 (فانكسف) أي لشدة ما يحصل له من صفة الجلال (ابن البخار عن انس) بن مالك
 (ان الشهر) أي العربي الهلالي (يكون تسعة وعشرين يوما) أي يكون كذلك كما
 يكون ثلاثين يوما من ثم لو نذر نحو صوم شهر معين فكان تسعا وعشرين لم يلزمه
 أكثر واللام في الشهر للعهد الذهني وسببه كفي البخاري عن أم سلمة أن النبي صلى الله
 عليه وسلم حلف لا يدخل على بعض نساءه شهر أفلمضي تسع وعشرون يوما غدا
 عليهن وراح فقيل له يا نبي الله حلفت أن لا تدخل عليهن شهر فإذا كره وقوله على بعض
 نساءه يشعر بأن اللاتي أقسم أن لا يدخل عليهن هن من وقع منهن ما وقع من سبب
 القسم لا جميع النسوة لكن اتفق أنه في تلك الحالة انكسرت رجله فاستمره قياما في المشربة

ذلك الشهر واختلف في سبب الخلاف فقيل شربة العسل أو تحريم جاريته مارية وقيل
هما وقيل ذبح ذبحا فقسمه بين أزواجه فإرسل إلى زينب نصيبها فرفضته فقال زيدوها ثلاثا
كل ذلك تردّه فكان سبب الخلاف وقيل سببه أنه تنّ طبلين منه النفقة قال ابن حجر
ويحتمل أن يكون مجموع الأشياء سببا لا عتزالهن وهذا هو اللائق بمكارم أخلاقه صلى
الله عليه وسلم وسعة صدره وكثرة صفحه وإن ذلك لم يقع منه حتى تكرر الأذى منهن

(خت) عن أنس بن مالك (ق) عن أم سلمة (هـ) عن جابر بن عبد الله (وعائشة
*) (أن الشياطين تغدو وإياتهن إلى الأسواق) أي تذهب أول النهار بأعلامها إليها
فيدخلون مع أول داخل ويخرجون مع آخر خارج هذا كناية عن ملازمتهم أهل
الأسواق واغوائهم لهم أكثر من اغوائهم لغيرهم لما يقع فيها من الخلاف والكاذب
وغيره (طب) عن أبي امامة وهو حديث ضعيف (أن الشيخ يملك نفسه) قال
المنساوي أي يتقدر على كف شهوته فلا حرج عليه في التقيل وهو صائم بخلاف الشاب
التهوى وعبارة البهجة وشرحها الشيخ الإسلام فيما يندب للصائم ونذب ترك قبله لأنها
من جملة الشهوات وإن تحركت شهوة له بأن خاف الانزال والجماع تكره له أي كراهة
تحريم مخبر اليه في بابنا حديثه صلى الله عليه وسلم رخص في القبلة للشيخ وهو
صائم ونهى عنها الشاب وقال الشيخ يترك أربه والشاب يغسده صومه ولا فرق في
الكراهة بين الشاب وغيره كما أفهمه التعليل في الخبر فالتعبير بهما في الأخبار جري
على الغالب وإن لم تحرك شهوته لم تكره لكن خلاف الأولى (حم طب) عن ابن عمرو

ابن العاص (*) (أن الشيطان يحب الحجرة) أي يميل بطبعه إليها فأيامكم والحجارة أي
الحذر والبس المصبوغ منها يشارككم الشيطان فيه وظاهر الحديث كراهة لبس
الثوب الأحمر لكن قال شيخ الإسلام في شرح البهجة يحل لبس غير الأحمر من الثياب
مطلقا حتى الثوب الأحمر والأخضر وغيرهما من المصبوقات بلا كراهة نعم يحرم على
الرجل لبس المزعر ودون المعصر (وكل ثوب ذي شهرة) ينصب كل أي احذر والبسه
وهو المشهور بمزيد الزينة والنعومة أو بمزيد الخشونة والثبات أي ما لم يقصد بذلك هضم
النفوس والأفلا بأس (أما كفى الكنى واللقاب وابن قانع) (عدهب) عن رافع بن يزيد
*) (أن الشيطان ذئب الإنسان كذئب الغنم) أي مفسد للإنسان مهلك له بأغوائه
كافساد الذئب إذا أرسل في قطع من الغنم (ياخذ الشاة القاصية) بصاد مهملة أي
البعيدة عن صواحباتها (والناحية) بجاء مهملة أي التي غفل عنها وبقيت في جانب
منفردة شبه حالة مفارقة الإنسان اجتماعا ثم تسلط الشيطان عليه بشاة شاذة عن
الغنم ثم افتراس الذئب أياها بسبب انفرادها (فأيامكم والشعاب) بكسر الشين المعجمة أي
احذروا التفرق والاختلاف (وعليكم بالجماعة) أي الزموا ما عليه جماعة أهل السنة
(والعامة) أي جمهور الأمة المحمدية فانهم بعد عن موافقة الخطأ (والمسجد) أي لانه

احب البقاى الى الله ومنه يفر الشيطان فيغدو الى السوق (حم) عن معاذ* (ان الشيطان يحضر احدكم عند كل شئ من شأنه) أى لانه بالمرصاد لمعاينة المؤمن ومكائده (حتى يحضره عند طعامه) أى عندأ كلة الطعام (فاذا سقطت من احدكم اللقمة فليطمسها من الازى) أى فليزل ما عليها من تراب او غيره (ثم لبأ كلها) الامر فيه للنذب وثلثه اذا لم تتحس اما اذا تبسست وتعدز غسلها فينبغى له أن يطعمها نحو هرة (ولا يدعها للشيطان) أى لا يتركها لملاقاة لجل رضاه فان فى تركها ضياعا للمال وهو محبة ورضاه (فاذا فرغ) أى من الاكل (فليلق اصابعه) بفتح المثناة التحتية أى يلحسها ندبا (فانه لا يدري فى أى طعامه تكون البركة) أى لا يعلم هل هى فى الذى على اصابعه أو فيما بقى فى القصعة أو فى الساقط قال المناوى والمراد بالشيطان الجنس (م) عن جابر بن عبد الله* (ان الشيطان يأتى احدكم فى صلاته) أى حال كونه كائنا فى صلاته (فيلبس) بتخفيف الباء الموحدة المكسورة أى يخطا (عليه) قال فى النهاية اللبس الخلط (حتى لا يدري) أى يعلم (كم صلى) أى من الركعات (فاذا وجد ذلك احدكم فليسجد سجدة تين) فقط وان تعدد السهو (وهو جالس قبل ان يسلم) سواء كان سهوه بزيادة أم ينقص وهذا اخذ الشافعى وقال ابو حنيفة بعد ان يسلم وقال مالك ان كان لزيادة فبعده والا قبله ثم يسلم (ته) عن ابى هريرة واسناده جيد* (ان الشيطان) أى ابليس (قال وعزتك يارب) أى وقوتك وقدرتك (لا أبرح اغوى عبادك) بفتح همزة أبرح وضم همزة اغوى أى لا أزال أضل بنى آدم أى الا الخلد من منهم ويحتمل العموم (مادامت ارواحهم فى اجسادهم) أى مدته حياتهم (فقال الرب وعزتى وجلالى لا ازال اغفر لهم ما سئلتهم اغفرونى) أى مدته طلبهم المغفرة أى الستر لذنوبهم مع الندم والاقلاء والعزم على عدم العود (حم) عن ابى سعيد الخدرى واسناده صحيح* (ان الشيطان لم يلق عمر منذ اسلم الا خروجه) أى سقط عليه خوفه فانه لان عمر رضى الله عنه كان شأنه القيام بالحق والغالب على قلبه عظمة الرب جل جلاله فلذلك كان يفر منه ولا يلزم من ذلك تفضيله على ابى بكر فقد يختص المفضلون بمزايا (طب) عن سديد* بالتدوير هى مولاة خفصة ام المؤمنين واسناده حسن* (ان الشيطان لياتى احدكم) اللام التأكيد (وهو فى صلاته فيما خد بشعرة من ذبه) فمذها ويرى انه احدث) أى يطق خروج ریح من ذره (فلا ينصرف حتى يسمع صوتا او يحذر رجا) فاذا وجد المصلى فلا يترك صلاته ليتطهر ويستأنقها بل يجب عليه أن لا ينصرف حتى يتقن انه احدث ولا يشترط السماع ولا الشم اجماعا وفيه دليل على قاعدة الشافعية ان اليقين لا يطرح بالشك وهى احدى القواعد الاربع التى رز القاضى حسين جميع مذهب الشافعى اليها (حم) عن ابى سعيد الخدرى واسناده حسن* (ان الشيطان قال العلقمى قال فى الفتح الظاهر ان المراد بالشيطان ابليس وعليه يدل كلام كثير من

الشراح ويحتمل ان المراد جنس الشيطان وهو كل متمرد من الجن والانس لكن المراد
 هنا شيطان الجن خاصة وقال المناوي في رواية ان ابليس بدل ان الشيطان وهو مبين
 للمراد أى ما في هذه الرواية بين ان المراد بالشيطان ابليس (اذ اسمع النداء بالصلاة) أى
 الاذان لها (أحال) بماء مهملة أى ذهب هاربا (له ضراط) قال العلقمى جملة اسمية
 وقعت حالا بدون واو محصول الارتباط بالضمير انتهى ويؤيد هذا انه روى بالواو أيضا
 والضراط يحتمل الحقيقة لانه جسم يتغذى يصح منه خروج الريح ويحتمل انه عبارة عن
 شدة نفاره شبهه شغل الشيطان نفسه عن سماع الاذان بالصوت الذى يملأ السمع
 ومنعه عن سماع غيره ثم سماه ضراطا تعميما (حتى لا يسمع صوته) أى صوت المؤذن
 بالتأذين وهذا ظاهر في انه يبعد الى غاية يتغنى فيها سماعه للصوت وقوع بيان الغاية
 في حديث مسلم الا ترى بعد أربعة أحاديث وهو الروعاء وبينها وبين المدينة تسعة
 وثلاثون ميلا وقيل ثلاثون ميلا وظاهر قوله حتى لا يسمع أنه يتعمد اخراج ذلك اما
 ليستغل بسماع الصوت الذى يخرج عن سماع المؤذن أولا قبل ما يناسب الصلاة
 من الطهارة بالمحدث أو يصنع ذلك استخفا كما يفعله السفهاء ويحتمل أن لا يتعمد ذلك
 بل يحصل له عند سماع الاذان شدة خوف يحدث له ذلك الصوت بسببها قال العلماء
 وانما ادبر الشيطان عند الاذان لثلاث سمعه فيضطرب أن يشهد للمؤذن يوم القيامة لقول
 النبي صلى الله عليه وسلم لا يسمع صوت المؤذن جن ولا انس ولا شئ الا شهد له يوم
 القيامة (فاذا سكنت) أى فرغ من الاذان (رجع فوسوس) أى للمصلى والوسوسة كلام
 خفى يلقى في القلب (فاذا سمع الإقامة) للصلاة (ذهب حتى لا يسمع صوته) بالاقامة
 أى فتزله ضراط وتركها كقتفاء بما قبله (فاذا سكنت رجع فوسوس) أى الى المصلى وفى
 الحديث فضل الإقامة والاذان وحقارة الشيطان لكن هربه انما يكون من اذان شرعى
 مجتمع الشروط (م) عن ابى هريرة (ان الشيطان يأتي احدكم فيقول من خلق الله
 فيقول الله فيقول من خلق الارض فيقول الله فيقول من خلق الله) فى رواية البخارى
 بدله من خلق ربك (فاذا وجد احدكم ذلك) أى فى نفسه (فليقل) أى راذا على الشيطان
 (آمنت بالله ورسوله) قال العلقمى زاد أحمد فان ذلك يذهب عنه ولا يى داود والنساء
 فليقرأ قل هو الله أحد الى آخر السورة ثم تغفل عن يساره ثم يستعدون فى رواية البخارى
 فليستعد بالله وليته أى عن الاسترسال معه فى ذلك ويخأ الى الله فى دفعه ويعلم أنه
 يريد افساد دينه وعقده بهذه الوسوسة فينبغي أن يجتهد فى دفعها بالاستغفار بغيرها
 وهذا بخلاف ما لو تعرض اليه أحد من البشر بذلك فانه يمكن قطعه بالحنة والبرهان لأن
 الاذى يقع منه الكلام بالسؤال والجواب والى ما لم يحضره وأما الشيطان فليس
 لوسوسته انتهاء بل كلما ألزم حجة زاع الى غيرها الى أن يقضى بالامر الى الحيرة نعوذ بالله
 من ذلك على أن قوله من خلق ربك نهافت ينقض آخره أولا لان الخلق مستحيل

أن يكون مخلوقا ثم لو كان السؤال متجهها لاستبزم التسلسل وهو محال وقد أثبت العقل
 أن المحدثات مفتقرة إلى محدث فلو كان هو مفتقرا إلى محدث لكان من المحدثات (طب)
 عن ابن عمرو بن العاص واسناده جيده * (أن الشيطان يأتي أحدكم فيقول من خلقك
 فيقول الله فيقول فمن خلق الله فإذا وجد أحدكم ذلك فليقل آمنت بالله ورسوله) أي
 فليقل إخالني عدو لله المعاند وأؤمن بالله وبما جاء به رسوله (فإن ذلك يذهب عنه)
 أي لأن الشبهة منها ما يدفع بالبرهان ومنها ما يدفع بالأعراض عنها وهذا منها (ابن أبي
 الدنيا) أبو بكر في كتاب مكانة الشيطان (عن عائشة) ورجالها ثقات * (أن الشيطان
 راضع خطبه) بفتح الحاء المعجمة وسكون الطاء المهملة أي قمه وناقته (عنى قلب ابن آدم)
 أي حقيقة أو هو تصوير لكون الشيطان له قدرة الاستيلاء على قلب الإنسان الغافل
 عن ذكر الله وخص القلب لأنه رئيس الأعضاء وعنه تصدر أفعال الجوارح (فإن ذكر
 الله خنس) بالهاء المعجمة وفتح النون أي انقبض وتأنر (وان نسي الله التمس قلبه)
 أي لاجل الوسوسة فبعد الشيطان من الإنسان على قدر لزومه للذكر فإن للذكر نورا
 يقيه الشيطان كاتئنا أحدنا النار ابن أبي الدنيا (عنه) عن أنس وهو حديث
 ضعيف * (أن الشيطان) قال المنساوي أي عدو الله إبليس كافي رواية مسلم وقال
 العلقمي في رواية أن عفريتاً من الجن تلت على قال شيخ شيوخنا وهو ظاهر في
 أن المراد بالشيطان في هذه الرواية غير إبليس كبير الشياطين (عرض لي) أي ظهر وبرز
 قال المنساوي في صورة هو كافي رواية وقال العلقمي ولمسلم جاء بشهاب من نار ليحرق في
 وجهي وللنساء فصرعته فخرقته حتى وجدت برلسانه على يدي وفهم ابن بطال
 وغيره منه أنه كان حين عرض له غير متشكل بغير صورته الأصلية فقالوا إن رؤية
 الشيطان على صورته التي خلق عليها خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم وأما غيره من
 الناس فلا لقوله تعالى أنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم وروى البيهقي في مناقب
 الشافعي بإسناده عن الربيع قال سمعت الربيع بن سليمان يقول من زعم أنه يرى الجن
 بطلت شهادته إلا أن يكون نبيا (فشد عني) بالشين المعجمة أي حمل (ليقطع الصلاة على
 فأمكنني الله منه فذعته) بالذال المعجمة وتخفيف العين المهملة أي خنقته خنقا شديدا
 ودفعته دفعا عنيفا (ولقد هممت) أي أردت (أن أوثقه إلى سارية) أي أربطه في عمود
 من عواميد المسجد (حتى تصبوا) أي تدخلوا في الصباح (فتظروا إليه) أي مربوطا به
 (فذكرت قول سليمان رب هب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي) أي كنت أقرب
 على ربطه في السارية ولكن تركته رعاية لسليمان عليه السلام (فرد الله خسا)
 أي دفع الله ذلك الشيطان وطرده صاعرا مهينا (خ) عن أبي هريرة * (أن الشيطان
 ذا سمع الذراع بالملأ) أي الأذان لها ذهب حتى يكون مكان الروحاء) بفتح الراء والمذ
 بلدة عني نحو ستة وثلاثين ميلا من المدينة وذلك لئلا يسمع صوت المؤذن (م) عن

ابى هريرة * (ان الشيطان قد ايس) وفي رواية يئس (ان يعبد المصلون) أى من
 أن يعبد المؤمنون وعبر عنهم بالمصلين لان الصلاة هى الفارقة بين الكفر والايمان
 (ولكن فى الخريش بينهم) متعلق بمقدراى يسعى بينهم فى الخريش بالخصومات
 والشحناء والحروب والفتن ونحوها فهو لا يذاهم بالمرصاد فان لم يكنه الدخول على
 الانسان من طريق الشر دخل عليه من جهة الخير كما اذازرق الانسان قبول الملقى
 عليه وسماع قوله وكثرة طاعته فقد يجره الشيطان الى التصنع والرياء وهذه مزايا
 عظيمة لا قدام (حمم) عن جابر بن عبد الله * (ان الشيطان حساس) بفتح الحاء
 المهملة والسين المهملة المشددة أى شديد الحس والادراك (حساس) بالتشديد أى
 بحس بلا سانه ما يتركه الاكل على يده من الطعام (فاحذر ودد على نفسك) أى خافوه
 عليها فاعسلوا أيديكم بعد فراغ الاكل من أثر الطعام (من بات وفي يده شئ غمر) بالغين
 المجهمة والميم المقحوتين أى زهومة اللحم (فأصابه شئ) للبرأ فأصابه خبل وفى رواية
 فأصابه لم وهو المس من الجنون وفى رواية اخرى فأصابه وضع وهو البرص (فلا يلومن
 الانفسه) أى فانا قد بيناه الامر (تلك) عن ابى هريرة وهو حديث ضعيف * (ان
 الشيطان يجرس من ابن آدم) أى فيه والمراد جنس أولاد آدم فيدخل فيه الرجال
 والنساء (يجرس الدم) قال القاضى عياض هو على ظاهره وان الله تعالى جعل لبقرة
 وقدرة على الجرس فى باطن الانسان فى جحار دمه وقيل هو على الاستعارة لكثرة
 اغوائه ووسوسته فكأنه لا يذوق الانسان كما لا يفارقه وقيل انه يلقى وسوسته فى مسام
 لطيفة من البدن وتعمل الوسوسة الى القلب وسببه كما فى البخارى ان النبي صلى الله عليه
 وسلم أنه صفة بنت حبي فلما رجعت انطلق معها فمربى رجلان من الانصار فدعاها
 فقال انما هى صفة قال سبحان الله فذكره (حمم قد) عن انس (قد) عن صفة
 بنت حبي أم المؤمنين * (ان الشيطان ليفرق منك يا عمر) أى ليفرويه رب اذراك
 وذلك لما اعطيه من الهيبة والجلال فكان الشيطان كثير الخوف منه (حمم حب)
 عن بريدة * (ان الصائم اذا اكل عنده) بالماء للفعول أى نهرا باحضرة (لم تزل تصلى
 عليه الملائكة) أى تستغفله (حتى يفرغ) أى الاكل (من طعامه) أى من اكل
 الطعام عنده لان حضور الطعام عنده يوجب شهوته للاكل فلما كف شهوته امتثالا
 لامر الشارع استغفرت له الملائكة وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على عمارة
 بنت كعب الانصارية فقعدت ليه طعاما فقال كلى فقالت انى صائمة فذكره (حمم
 تهب) عن ام عمارة بضم العين المهملة بنت كعب الانصارية قالت حسن صحيح
 * (ان الصالحين) أى القائلين بحقوق الله وحقوق العباد (يشدد عليهم) أى يحصل
 البلاء والمسايب وتعمر امور الدنيا لان اشد البلاء الانبياء ثم الامثل فالامثل
 (وانه) أى الشأن (لا يصيب مؤمنا نكبة) أى مصيبة (من شوكة فما فوقها) أى من

المعائب وفي نسخة فافوق ذلك (الاحطت عنه بها خطيئة) اى ذنب (ورفع بها له درجة) اى منزلة عالية في الجنة وفي رواية أخرى وكتب له بها حسنة (حم حب ك ذهب عن عائشة وهو حديث صحيح) (ان الصبغة) بضم الصاد المهملة وسكون الموحدة اى النوم حتى تطلع الشمس (تمنع بعض الرزق) اى حصوله لمافى حديث آخر ان ما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس ساعة تقسم فيها الارزاق وليس من حضر القسمة كمن تاب عنها فالمراد انها تمنع حصول بعض الرزق حقيقة أو أنها تحقق البركة منه فيكافئه بمنع وفي رواية باسقاط بعض (حل) عن عثمان بن عفان واسناده ضعيف (ان الصبر) اى الكامل المحبوب (عند الصدمة الاولى) عند ابتداء المصيبة وشدة تأوها وأما بعدهم فيهون الامر شيئاً فشيئاً فيحصل له التسلي وأصل الصدم ضرب الشيء الصلب بمثله فاستعير للمصيبة الواردة على القلب والتصبر حبس النفس على كربة تتحملها أولاً ويزيد تقارقه وسببه عن ثابت البناني قال سمعت انس بن مالك يقول لامرأة من أهله تعرفين فلانة قالت نعم قال فان النبي صلى الله عليه وسلم مرتبها وهى تبكى عند قبر فقال اتق الله واصبري فقالت اليك غنى اى تخعني وابعد عني فانك خلوت من مصيبتى بكسر المعجمة وسكون اللام اى خال من همى ولا يبي يعلى يا عبد الله انا الحوا الشكلا ولو كنت مصابا بالعدرتنى قال انس فجاوزها النبي صلى الله عليه وسلم ومضى فريها الفضل بن العباس فقال ما قال لك رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت ما عرفته قال انه لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذها مثل الموت من شدة الكرب الذى اصابها لما عرفت انه رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءت على بابه فلم تجد عليه بوايا فقامت يا رسول الله ما عرفتك فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الصبر فذكره (حم ق ع) عن انس رضى الله تعالى عنه (ان الصخرة العظيمة) بسكون الحاء المعجمة وتفتح اى الحجر العظيم (لتلقى) بالبناء للفعول (من شفير جهنم) بالشين المعجمة اى جانبها وحرفها وشفير كل شئ حفره (فتموى بها) اى فيها كما فى نسخة (سبعين عاما) فى نسخة خريفاً وخريفاً هو العام (ما تقضى الى قرارها) بضم المثناة الفوقية اى ما تصل الى قعرها قال المناوى اراد به وصف عمقها بأنه لا يكاد يتناهى فالسبعين للتكثير (ت) عن عتبة بضم العين المهملة فثمناة فوقية ساكنة (ابن غزوان) بفتح الغين المعجمة والزاى المازنى (ان الصداع) بالضم اى وجع الرأس بعضه او كله وهو مرض الانبياء (والملائكة) بوزن عظيمة وهى حرارة الحى ووجهها وقيل هى الحى التى تكون فى العظام (لا يزالان بالمؤمن) اى واحد هما (وان ذنوبه) جملة حالية (مثل احد) بضم تين جبل معروف اى عظمه كما وكيفا وهو كناية عن كثرة ذنوبه (فايدعانه) اى يتركه (وعليه من ذنوبه مثقال حبة من خردل) اى بل يكفر الله بهما او بأحدهما عنه كل ذنب وهذا ان صبر واحتسب قال المناوى والمراد الصعائر على قياس ما مر (حم طب) عن ابى الدرداء وضعفه المنذرى وغيره (ان الصدق) اى الاخبار بما يطابق

الواقع (يهدى) بفتح أوله أى يوصل صاحبه (الى البر) بكسر الموحدة أصله التوسع فى فعل الخير وهو اسم جامع للخيرات كلها ويطلق على العمل الخالص الدائم (وان البر يهدى الى الجنة) أى يوصل اليها قال تعالى ان البرارى نعيم (وان الرجل) يعنى الانسان (ليصدق) أى يلزم الاخبار بالواقع (حتى يكتب عند الله صدقاً) أى فيسكّر الصدق ويدوم عليه حتى يستحق اطلاق اسم المبالغة عليه ويعرف بذلك فى العالم العلوى وعند أهل الارض (وان الكذب) أى الاخبار بخلاف الواقع (يهدى الى الفجور) أى يوصل الى هتك ستر الديانة والميل الى الفساد والانبعاث فى المعاصى (وان الفجور يهدى الى النار) أى يوصل الى ما يكون سبباً لدخولها والتجور اسم جامع للشرك كله (وان الرجل) يعنى الانسان (ليكذب) أى يكثر الكذب (حتى يكتب عند الله كذاباً) بالتشديد قال فى الفتح المراد بالكناية المحكم عليه بذلك واطهاره للمخلوقين من الملا الاعلى والقضاء ذلك فى قلوب أهل الارض وفى الحديث حث على قصد الصدق والاعتناء به فانه اذا اعتنى به كثر منه فعرف به وعلى التحذير من الكذب والتساهل فانه اذا تساهل فيه كثر منه فعرف به (ق) عن ابن مسعود * (ان الصدقة) أى فرضها ونقلها (لا تزيد المال) أى الذى تخرج منه (الاكثر) أى بأن يبارك للصدقة فى ماله ويدفع عنه العوارض أو يضاعف الله له الثواب الىضاعف كثيرة (عد) عن ابن عمر ابن الخطاب واسناده ضعيف * (ان الصدقة على ذى قرابة) أى صاحب قرابة للصدقة وان بعدت وان وجبت نفقته (يضعف) لفظ رواية الطبرانى يضاعف (اجرهما مرتين) لانها صدقة وصلة ولكل منهما اجر يخصه (طب) عن ابى امامة وهو حديث ضعيف * (ان الصدقة لتطفئ غضب الرب) أى سخطه على من عصاه واعراضه ومعاقبته له (وتدفع ميتة السوء) بكسر الميم وفتح السين بأن يموت مصرّ على ذنب أو قاتلاً من الرحمة أو بخوهدم (ت حب) عن انس واسناده ضعيف * (ان الصدقة) أى المفروضة (لا تنبغى) أى لا تميل (لا ل محمد) أى لمحمد وآله وهم مؤمنون وبني هاشم وبني المطلب ثم بين علّة التحريم بقوله (انما هى اوساخ الناس) أى اذناسهم لانها تطهير لاموالهم وتقوسهم كما قال تعالى خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكّيهم بها فهى كفالة الاوساخ فلذلك حرمت عليهم وسببه كما يؤخذ من صحيح مسلم ان عبد المطلب والفضل بن العباس قدسألا العمل على الصدقة بنصب عامل اى منهم فقال صلى الله عليه وسلم ان الصدقة قد ذكره (حمم) عن عبد المطلب بن ربيعة * (ان الصدقة لتطفئ عن اهلها) أى عن المتصدقين بها الوجه الله خالص (حر القبور) أى عذابها وكرها (وانما يستظل المؤمن يوم القيامة ظل صدقته) أى بأن تجسمه وتجعل كالسحابة على رأسه تقيه حر الشمس حين تدن من الرأس (طب) عن عقبة بن عامر * (ان الصدقة يبتغى بها وجه الله تعالى) بالبناء للجهول اى يراد باعطائها ما يتقرب به اليه من سدّ خلة

مسكين او صلة رحم او غير ذلك (والهدية يبتغي بها وجه الرسول) اى النبي صلى الله عليه وسلم (وقضاء الحاجة) اى التى قدم الوفد لا جملها وسببها عن عبد الرحمن بن علقمة قال قدم وفد ثقيف على رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعهم هدية فقال ما هذه قالوا صدقة فذكره فقالوا بل هدية فقبلها (طب) عن عبد الرحمن بن علقمة * (ان الصدقة) اى المفروضة وهى الزكاة (لا تحل لنا) اى اهل البيت لانها اوساخ الناس فلا تناسب اهل المرتبة العلمية (وان موالى تقوم منهم) اى حكم عتقائهم حكمهم فى حرمة الزكاة عليهم واحترامهم وكرامتهم وسببها عن ابي رافع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث رجلا من بني مخزوم على الصدقة فقال لا بى رافع احببني كما تصيب منها فقال لا حتى اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسأله فانطلق الى النبي صلى الله عليه وسلم فاسأله فقال ان الصدقة فذكره وابور رافع مولى النبي صلى الله عليه وسلم (ت ن ك) عن ابي رافع مولى المصطفى قال المحاكم على شرطها واقره * (ان الصعيد) اى التراب (الطيب) اى الطاهر ولا بد أن يكون خالصا (طهور) بفتح الطاء المهملة اى مطهر (الماء تجدد الماء ولو الى عشر حجج) اى سنين اى يباح لك ان تفعل التيمم مدة عدم وجدان الماء وان طال الزمن (فاذا وجدت الماء) اى مع عدم المانع من استعماله (فامسه بشرتك) بكسر الميم وتشديد السين اى اوصله اليها واستعمله فى الوضوء والغسل وذاقه لرجل كان يبعد عن الماء ومعه أهله فيحزن فلا يجد ماء (حمدت) عن ابي ذر قال ت حسن صحيح * (ان الصفا) بالقصر اى الحجر الاملس (الزال) بتشديد اللام الاولى مع فتح الزاى وكسر هاء يقال ارض مرلة اى تزل فيها الاقدام (الذى لا تثبت عليه اقدام العلماء الطمع) وهذا كناية عما يزلهم ويمنعهم الثبات على الاستقامة فالعلماء احق بالخلق بترك الطمع وبالزهد فى الدنيا لان الخلق يتبعونهم ويقتدون بهم (ابن المبارك وابن قانع عن سهيل بن حسان (مرسلا) وهو حديث ضعيف * (ان الصلاة والصيام) اى لفرض والنفل (والذكر) اى من تلاوة وتسييح وتكبير وتتمليل وتحميد قال العلقمى كل ذلك فى أيام الجهاد يضاعف على النفقة فى سبيل الله تعالى) اى يضاعف ثواب كل منها على ثواب النفقة فى جهاد أعداء الله لا علاء كلمة الله (بسبب جماعة ضعف) قال المناوى اى الى سبب جماعة ضعف على حسب ما اقترن به من الاخلاص فى النية والخشوع وغير ذلك (ذلك) عن معاذ بن انس وهو حديث صحيح * (ان الصلاة قربان المؤمن) قال المناوى اى يتقرب بها الى الله ليعود بها وصل ما انقطع وكشف ما انجب ولا يعارض عموم قوله هنا المؤمن قوله فى حديث كل نقي لان مراده انها قربان للناقص والكامل وهى للكامل اعظم لانه يتسع له فيها من ميادين الابرار ويشرق له من شوارق الانوار مالا يحصل لغيره ولذلك روى الجنيدي فى المناسم فقيل له ما فعل الله بك فقال طاحت تلك الاشارات وغابت تلك العبارات وفنت تلك العلوم وبلت تلك الرسوم وما نفعنا الا

ركعات كناتركها عند السحر (عد) عن انس واسناده ضعيف * (ان الضاحك في الصلاة والمفتت) أي فيها يمنة أو يسرة بعنقه (والمقعقع أصابعه بمنزلة واحدة) أي حكما وجزاء فالثلاثة مكروهة عند الشافعي ولا تبطل بها الصلاة أي مع القلة وقد غلبه الضحك (حم طبهق) عن معاذ بن انس باسناد ضعيف * (ان الطير) أي بجميع أنواعها (إذا أصبحت) أي دخلت في الصباح (سبحت رباها) أي زهته عن المقائص قال تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده (وسأله قوت يومها) أي طلعت منه تيسر حصول ما يقوم بهما من الاكل والشرب في ذلك اليوم فاذا كان هذا شأن الطير فالأدعى أولى بذلك (خط) عن علي * واسناده ضعيف * (ان الظلم ظلمات يوم القيامة) أي حقيقة بحيث لا يمتدى صاحبها بسبب ظلمه في الدنيا الى المشي أو مجازا عما يناله فيها من الكرب والشدة قال العلقمي قال ابن الجوزي الظلم يشتمل على معصيتين أخذ حق الغير بغير حق ومبارزة الرب بالمخالفة والمعصية فيه أشد من غيرها لانه لا يقع غالبا الا بالضعيف الذي لا يقدر على الانتصار وانما ينشأ الظلم من ظلمة القلب لانه لو استنار بخور الهدى لاعتبر فاذا سعى المتقون بنورهم الذي حصل لهم بسبب التقوى التقت ظلمات الظلم حيث لا يغني عنه ظلمه شيئا (ق) عن عمير بن عمر بن الخطاب * (ان العار) أي ما يتغير به الانسان من القبايح التي فعلها في الدنيا كغادر ينصب له لواء غدر عند استماعه والغال من الغيبة نحو بقرة يأتي وهو حامل لها وغير ذلك مما هو أعظم (ليزمر المرء يوم القيامة حتى يقول يارب لا رسالك بي الى النار اسر عني مما لقي) أي من الفضيحة والخزى (وانه ليعلم ما فيه من شدة العذاب) لكنه يرى ان ما هو فيه أشد (ك) عن جابر قال المناوي صححه المحاكم ورد عليه بأنه ضعيف * (ان العبد) أي الانسان (ليتكلم) قال العلقمي كذا لا أكثر وفي رواية أبي ذر يتكلم بحذف اللام (بالكلمة) أي الكلام المشتمل على ما يعم الخير والشر سواء طال أم قصر كما يقال كلمة الشهادة (من رضوان الله) حال من الكلمة أي من كلام فيه رضى الله كشفاعة ودفع مظلمة (لا يلقي) بضم المثناة الختية وسكون اللام وكسر التاني (لها بالا) أي لا يتأملها ولا يعتد بها وفي لفظ زواه أصحاب السنين ان احدهم ليتكلم بالكلمة من رضوان الله ما يظن ان تبلغ ما بلغت يكتب الله له بها رضوانه الى يوم القيامة وقال في السخط مثل ذلك (يرفعه الله بها درجات) مستأنى جواب عن كلام متذكر كانه قيل ماذا يستحق المتكلم بها (وان العبد ليتكلم بالكلمة من سخط الله) أي مما يوجب عقابه (لا يلقي لها بالا) بضبط ما قبله (يهوى بها الى جهنم) بفتح أوله وسكون الهاء وكسر الواو أي ينزل فيها ساقطا قال تعالى وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم (حمخ) عن أبي هريرة * (ان العبد ليتكلم بالكلمة ما يتبين فيها) قال المناوي بمنشأة تحتية مضمومة فمثناة فوقية مفتوحة فموحدة تحتية مشددة مكسورة فنون كذا ضبطه الرخشي قال وتبين دقق النظر من التبانة

وهي الفطنة والمراد التعمق والانغماس في الجدل انتهى لكن الذي في أصول كثيرة من
 الصحيحين ما يمين (يزل بها في النار) بفتح أوله وكسر الزاي أي يسقط فيها (العدمابين
 المشرق والمغرب) يعني أبعدهم من المسافة بينهما والتصداحث على قلة الكلام وتأمل
 ما يراد النطق به (حمق) عن أبي هريرة (أن العبد إذا قام يصلي أتى بالبناء للقول أي
 جاءه الملك (بذنوبه كلها) قال المناوي فيه شمول للكبائر (فوضعت على رأسه
 وعاتقيه) تشبه عاتق وهو ما بين المنكب والعنق (فكلمه ركع أو سجد تساقطت عنه)
 حتى لا يبقى عليه ذنب وهذا في صلاة متوفرة الشروط والأركان والخشوع وجميع
 الآداب كما يؤذن به لفظ العبد والقيام (طب حل حق) عن ابن عمر بن الخطاب وهو
 حديث ضعيف (أن العبد) أي الرقيق ذكره أوثني (إذا نصح لسيده) أي قام
 بمساعده وأتمثل أمره وتجنب نهيه وأصلح خلقه واللام زائدة للمبالغة (وأحسن عبادة
 ربه) أي بأن أقامها بشروطها وأجباتها وكذا مأمورياتها التي لا تقوّت حق سيده
 (كان له أجره مرتين) أي لقيامه بالحقين وانكساره بالرق مالك (حمق د) عن
 ابن عمر بن الخطاب (أن العبد) أي الإنسان (ليذنب الذنب فيدخل به الجنة) أي
 بسبب (يكون نصب عينيه تأثبا فأراحته) يمان لسبب الدخول لانه كلما
 ذكره حصل له الحياء والمجل من ربه فيكمل ذلك على التوبة والاستغفار بتضرع
 وانكسار (ابن المبارك) في الزهد عن الحسن البصري مرسل (أن العبد إذا
 كان همه الآخرة) المهم العزم أي ما يقربه إليها (كف الله تعالى عليه ضيعته) أي
 يجمع الله تعالى عليه معيشته ويضمها إليه والضيعة ما يكون منه معاش الرجل
 كالصناعة والتجارة والزراعة (وجعل غناه في قلبه) أي أسكنه فيه (فلا يصح
 الاغنيا ولا يسمى الاغنيا) أي بالله لان من جعل غناه في قلبه صارت همته الآخرة
 (وإذا كان همه الدنيا أفشى الله سبحانه عليه ضيعته) أي كثر عليه معاشه ليشغله
 عن الآخرة (وجعل فقره بين عينيه فلا يسمى الا فقيرا ولا يصبح الا فقيرا) لان حاجة
 الراغب فيها لا تنتقضي ومن كانت الدنيا نصب عينيه صار الفقير بين عينيه والصبح
 والمساء كناية عن الدوام والاستمرار (حمق) في كتاب (الزهد عن الحسن) البصري
 مرسل (أن العبد إذا صلى) أي فرضاً أو نفلاً (في العلانية) أي حيث يراه الناس
 فأحسن الصلاة بأن أتى بما يطلب فيها ولم يراء بها (وصلى في السر) أي حيث
 لا يراه أحد (فأحسن) الصلاة بأن أتى بأركانها وشروطها ومستحباتها من خشوع أو
 نحوه وكان واقفا عند حدود الله متمثلا بأمره مجتنباً لمناهيه (قال الله تعالى هذا عبدى
 حقاً) مصدقاً أي يثنى عليه بذلك وينشر ثناءه بين الملائكة فيحبونه ثم تقع
 محبته في قلوب أهل الأرض فهذا هو العبد الذي يوصف بأنه قائم على قدم الطاعة فهو
 العبد حقاً (ه) عن أبي هريرة (أن العبد ليؤجر في ثقلته كلها) أي فيما ينفعه على نفسه

وَمُؤْمِنُهُ وَنَحْوُ ذَلِكَ (الافى البناء) قال العلقمى هو محمول على البناء الذى لا يحتاج اليه
أَوْ عَلَى الْمَزْخَرْ وَنَحْوُهُ مَا يَبْتَغِي كُنْهَهُ مِنَ الْحَرِّ وَالْبَرْدِ وَالْمَطَرِ وَالسَّارِقِ أَوْ عَلَى جِهَةِ قُرْبَةٍ
كَالرِّبَاطِ وَالْمَسْجِدِ وَنَحْوِ ذَلِكَ فَهُوَ مَطْلُوبٌ مَرْغَبٌ فِيهِ (هـ) عَنْ خُبَابٍ بْنِ الْأَرْتِ بِمِثْنَاةٍ
فَوْقِيَّةٍ (ان العبد ليتصدق بالكسرة) أى من الخبز ابتغاء وجه الله (تربو) أى تزيد
(عغد الله حتى تكون مثل أحد) بضم تين جبل معروف قال المناوى والمراد كثرة
ثوابها إِلَّا أَنَّهُ تَكُونُ كَالْجَبَلِ حَقِيقَةً انتهى ومقصود الحديث الحث على الصدقة ولو بالشئ
اليسير (طب) عن أبى بزة وهو حديث ضعيف (ان العبد) أى الانسان (اذل عن
شياً) آدمياً أو غيرهم من بهيمة وطير ووحش وغوث وغير ذلك (صعدت) بفتح الصاد
وكسر العين المهملتين (اللجنة الى السماء) لتدخلها (فتعلق أبواب السماء دونها)
لان أبوابها لا تنفتح كالعمل الصالح قال تعالى اليه يصعد الكلم الطيب (ثم يبط الى
الارض فتعلق أبوابها دونها) أى تنزل اللعنة الى الارض لتصل الى سجين فتعلق
أبواب الارض دونها أى تمنع من النزول (ثم تأخذ عينا وشمالاً) أى تخير لا تدرى
إِنْ تَذْهَبُ (فَاذْهَبْ) (فَاذْهَبْ) أى مسلكاً وسبيلاً تنتهى منه الى مكان تستقر فيه
(رجعت الى الذى لعن) بالبناء للفعول (فان كان لذلك أهلاً) أى يستحقها وقعت
عليه فكان مطروداً مبعوداً (والا) بأن لم يكن لها أهلاً (رجعت الى قائلها) باذن
ربها لان اللعن حكم بأبعاد الملعون عن رحمة الله وذلك غيب لا يطلع عليه غير الله
ويطلع عليه رسوله ان شاء ولان من طرد عن رحمة الله من هدم أهلها فهو بالطرد
أجق والدليل على انها لا ترجع الا باذن الله سارواه الامام أحمد بسند جيد عن ابن
مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان اللعنة اذا وجهت الى من
وجهت اليه فان أصابت عليه سبيلاً أو وجدت فيه مسلكاً أى وقعت عليه
والا قالت يارب وجهت الى فلان فلم أجده فيه مسلكاً ولم أجده عليه سبيلاً فيقال
ارجع من حيث جئت يعنى الى قائلها (د) عن أبى الدرداء وَأَسْمَاءُ جَدِيدٌ (ان
العبد اذا أخطأ خطيئة) أى أذنب ذنباً كما فى رواية (نكمت) بضم النون وكسر
الهمزة والكاف ومثناة فوقية (فى قلبه نكمتة سوداء) أى أثر قليل كالنقطة فى صقيل كالمرآة
والسيف ونحوهما (فان هوزع) أى اقطع عن ذلك الذنب وتركه (وأسست غروباً)
أى توبة نصوحاً بشر وطها (صقل قلبه) بالبناء للفعول أى محال الله تلك النكمتة
عن قلبه فينجى (وان عاد) الى ما اقترفه (زيد فيها) نكمتة أخرى وهكذا (حتى تعالو على
قلبه) أى تغطيه وتغمره وتستتر سائرته ويصير كله ظلمة فلا يبي خير ولا يبيسر رشدًا
ولا يثبت فيه صلاح (وهو) أى ما يعالو على القلب من الظلمة (الران) قال المناوى أى
الطبع وقال العذمى هو شئ يعالو على القلب كالغشاء الرقيق حتى يسود ويظلم (الذنب
ذكر الله) أى فى كتابه بقوله (كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) أى غلب

واستولى عليهما ما اكتسبه من الذنوب حتى صارت سرءاء مظلمة وغالب اسوداد
 القلب من كل الحرام فان كل الحلال يتوارى والنجس يعلو وأكل الحرام ففسده
 ويقسيه ويظلمه. (حمتن حبك هب) عن أبي هريرة واسأله صحبة * (ان
 العبد) أى المؤمن (ليحمل الذنب فاذا ذكره أحرته) أى حصل له الحزن فأسف وندم على
 ما وقع (واذا نظر الله اليه قد أحرته) أى نظر اليه كائن على هذه الحالة (غفر له)
 ما صنع من الذنب (قبل ان يأخذ في كفارته بلا صلاة ولا صيام) يحتمل ان
 المراد ان التوبة تكفر الذنوب من غير توقف على صلاة أو صيام أو استغفار قال المناوي
 قال ابن مسعود وراجع من اغفل ممن خاف ذنوبه واستغفر عنه له (حل) وابن
 عساکر عن أبي هريرة * (ان العبد) أى الانسان (اذا وضع في قبره وتولى عنه
 أصحابه) أن المشيعون له زاد مسلم اذا نصر فوا (حتى انه) بكسر الهمزة ليعلم قرع نعالهم
 قال المناوي أى صوتهم عند الدوس لو كان حياً فانه قبل ان يقعده الملك لا حس فيه
 (اياه ملكان) بفتح اللام زاد ابن حبان اسودان اذ يقال لا أحدهما المنكر والاخر
 التكبر وفي رواية لابن حبان يقال لهما منكرونا كبروسمى بذلك لان خلدتها لا يشبهه
 خلق آدمى ولا غيره زاد الطبراني في الاوسط أعينهما مثل قدور النحاس وأنيابها مثل
 صياصي البقروأصواتها مثل الرعد ونحوه لعبد الرزاق في مرسل عمرو بن دينار وزاد
 يحفران الارض بأنيابها ويطان في أشعارهما معها مرزبة واجتمع عليها هاهل منى لم يقلوها
 (ويقعدانه) قال المناوي حقيقة بان يوسع المحذ حتى يتعد فيه أو يجازع ان اليفاض
 والتنبية باعادة الروح اليه (فيقولان له) أى يقول احدهما مع حضور الآخر (ما كنت
 تقول في هذا الرجل) أى الحاضر ذهنا (لحمد) أى في محمدي عبدي لا بنحو هذا النبي امتحانا
 لا سؤال لئلا يتلغن منه (فاما المؤمن) أى الذى ختم له بالايان (فيقول) أى بغزير وحزم
 بلا توقف (أشهد أنه عبد الله ورسوله) الى كافة المؤمنين (فيقول) قال المناوي أى فيقول
 له الملكان أو غيرهما (أنظر الى مقعدك من النار قد أبدلك الله به مقعدا من الجنة فيراهما
 جميعا) قال العلقمي في رواية أبي داود فيقال له هذا بيتك كان في النار ولكن الله عز وجل
 عصمك ورجلك فأبدلك الله به بيتا في الجنة (ويوسع له قبره) أى يوسع له فيه
 (سبعون ذراعا) قال العلقمي زاد ابن حبان في سبعين وقال المناوي أى توسعة عظيمة
 جدا فالسبعون للتكثير لا لتحديد (ويملأ) بالبناء للمفعول (عليه خضرا) بفتح الخاء
 وكسر الصاد المعجمة من أى ريحانا ونحوه (الى يوم يعثرون) أى يستمر ذلك الى يوم بعث
 الموتى من قبورهم (وأما الكافر) أى المعلن بكفره (أو المناق) قال المناوي شك من
 الراوى أو بمعنى أو أو المناق هو الذى اظهر الاسلام واخفى الكفر (فيقال له ما كنت
 تقول في هذا الرجل فيقول لا أدري كنت أقول ما يقول الناس فيقال له) أى يقول له
 الملكان أو غيرهما (لا أدري) بفتح الدال (ولا نلت) بمنثاة مفتوحة بعدها لام مفتوحة

وتحتانية ساكنة من الدراية والتلاوة اى لا فهمت ولا قرأت القرآن او المعنى لا دريت
ولا اتبع من يدري! (يُضْرَب) بالماء للمفعول اى يضربه المملكان القتاتان (بمطراق
من حديد) اى مرزبة مبتخذة منه وتقدم انه لو اجتمع عليها اهل منى لم يقولوها (ضربة بين
اذنيه فيصبح صيحة يسمعهما من يليه) اى من جميع الجهات (غير الثقلين) اى يسمعهما خلق
الله لهم ما عدا الجن والانس فانها لا يسمعاها لانها لو سمعاها لا عرضا عن المعاش والدفن
(ويضيق عليه قبره حتى تختلف اضلاعه) اى من شدة التضيق وفى الحديث اثبات
سؤال القبر وانه واقع على كل احد الا من استثنى قال العلقمى والذين لا يسألون جماعة
الاول الشهيد الثلث المرباط الثالث المطعون وكان من مات فى زمن الطاعون بغير
طسن اذا كان صابرا خشيته الرابع الاطفال لان السؤال يختص بمن يكون مكلفا الخامس
الميت يوم الجمعة اوليها السادس القرائى كل ليله تبارك الذى بيده الملك وبعضهم
يضم اليها السجدة السابع من قرأ فى مرضه الذى يموت فيه قل هو الله أحد وقال الزياى
السؤال فى القبر عام لكل مكلف ولو شهيدا الا شهيد المعركة ويجعل القول بعدم سؤال
الشهداء ونحوهم ممن ورد الخبر بانهم لا يسئلون على عدم الفتنة فى القبر والقبر جرى
عنى الغالب فلا فرق بين المقبور وغيره فيشمل الغريق والمحريق وان سحق وذرى فى
الرخ ومن اكلته السباع والسؤال من خصائص هذه الامة على الارح وقال ابن القيم
الذى يظهر ان كل نبى مع امته كذلك فغذب كفارهم فى قبورهم بعد سؤالهم واقامة
الحجة عليهم اى فلا يكون من خصائصها وقد علمت ان الراجح ما تقدم وسيبه ان النبى
صلى الله عليه وسلم دخل نخلابنى النجار فسمع صوتا فمزج فقال من اصحاب هذه القبور
فقالوا يا رسول الله ناس ما تولى الجاهلية فقال نعوذ بالله من عذاب القبر ومن فتنة
الدجال قالوا وما ذلك يا رسول الله قال ان العبد فذكره (حم دقن) عن انس بن مالك
(ان العبد) اى الانسان المؤمن ذا البصيرة (اخذ عن الله اذ با حسنا اذا وسع عليه
وسع) اى ينبغي له اذا وسع الله عليه رزقه ان يوسع على نفسه وعلى عياله (واذا مسك
عليه امسك) اى واذا ضيق الله عليه رزقه ينبغي له ان ينفق بقدر ما رزقه الله من غير
بخس ولا قلق ويدعم ان مشيئة الله فى بسط الرزق وضيقه محكمة ومصلحة (حل) عن ابن
عمر بن الخطاب واسناده ضعيف (ان العجب) بضم فسكون وهو نظر الانسان الى
نفسه بعين الاستحسان والى غيره بعين الاحتقار (ليحبط) بلام التوكيد وضم المثناة
التحتية (عمل سبعين سنة) اى يفسد عمل مدة طويلة جدا بمعنى انه لا ثواب له فى عمله
فالسبعين للتكثير لا للتحديد (فر) عن الحسين بن على وهو حديث ضعيف
(ان العرافة حق) اى علمها حق ليس باطل لان فيها مصلحة للناس ورفقا بهم فى
احوالهم وامورهم لكثرة احتياجهم اليه والعرافة تدبر امور القوم والقيام بسياستهم
(ولا بد للناس من العراف) اى ليتعرف الا عظم من العراف حال الناس (ولكن العراف

في النار) أي عاملون بما يصيرهم اليها وهذا قاله تحذير من التعرض للرياسة والحرص
عليها لما في ذلك من الفتنة وأنه إذا لم يقيم بحقوقها ثم واستحق العقوبة العاجلة والآجلة
(د) عن رجل من الصحابة وهو حديث ضعيف * (ان العرق) بالتحريك وهو رشح
المدن (يوم القيامة) أي في الموقف (ليذهب في الارض سبعين باعا) أي ينزل فيها
لكثرة نزول كثير اجدا (وانه ليلج الى اقواء الناس) أي يصل اليها فيصير كاللحم
(والى آذانهم) أي بأن يغطي الاقواء ويعلو على ذلك لان الاذن اعلى من القم فيكون
الناس على قدر أعمالهم في العرق كما في رواية ففهم من يلجمه ومنهم من يزيد على ذلك
قال النووي قال القاضي يحتمل ان المراد عرق نفسه وغيره ويحتمل عرق نفسه خاصة
وسبب كثرة العرق تراكم الاهوال ودنو الشمس من الرأس (م) عن ابي هريرة * (ان
العين) أي عين العائن من انس أو جن (لتولع بالرجل) أي الكامل في الرجولية فالمرأة
ومن في سنن الطوفلية أولى (بأذن الله تعالى) أي بأرادته وقدرته (حتى يصعد حلقا) أي
جبالا عاليا (ثم يتردى منه) أي يسقط لان العائن اذا تكيفت نفسه بكيفية رديئة
انبعثت من عينه قوة سمية تتصل بالمعيون فيحصل له من الضر ركن سقط من فوق
جبل عال (حمع) عن ابي ذر * باسناد رجاله ثقات * (ان العادر) أي الخائن لانسان
عاهده أو آمنه (ينصب له لواء يوم القيامة) أي علم خلفه تسميه بالعدو وتقضي على
رؤس الأشهاد وفي رواية يرفع بدل ينصب وهما بمعنى لان الغرض اظهار ذلك قال ابن أبي
جريرة طاهر الحديث ان لكل غدره لواء فعلى هذا يكون للشخص الواحد عدة ألوية بعدد
غدراته (فيقال) أي ينادى عليه يومئذ (الا) بالتخفيف حرف تنبيه (هذه غدره فلان
ابن فلان) أي هذه الهيئة الحاصلة له مجازاة غدرته والحكمة في نصب اللواء ان العقوبة
غالبها بصد الذنب فكما كان الغدر من الامور الخفية تناسب ان تكون عقوبته بالشهرة
ونصب اللواء اشهر الاشياء عند العرب مالک (قدت) عن ابن عمر * (ان الغسل يوم
الجمعة) أي بنيتها الاجلها (ليس لخطايا) بفتح المثناة التحتية وضم السين المهملة أي
يخرج ذنوب المغسل لها (من اصول الشعر استللا) أي يخرجها من منابتها خروجا
واكد بالمصنر إشارة الى انه يستأصلها (طب) عن ابي امامة باسناد صحيح * (ان
الغضب من الشيطان) أي هو المحرك له الباعث عليه بالقاء الوسوسة في قلب الادمي
ليغريه (وان الشيطان) أي ابليس (خلق من النار) بالبناء للفعول أي خلقه الله من
النار لانه من الجان الذين قال الله فيهم وخلق الجن من نار وكانوا ساكنين
الارض قبل آدم عليه السلام وكان ابليس اعبدهم فلما عصى الله تعالى بترك السجود
لا آدم جعله الله شيطانا (وانما تطفئ النار بالماء فاذا غضب احدكم فليتوضأ) أي وضوءه
للصلاة وان كان على وضوء وروى في غير هذا الحديث الامر بالاغتسال مكان
الوضوء فيحتمل الامر بالاغتسال على الحالة الشديدة التي يكون الغضب فيها اقوى

واغلب من المسألة التي أمر فيها بالوضوء (حمد) عن عطية السعدي * (ان اثننته) قال
 المناوي أي البدع والضلالات والفرقة الزائغة (تجني عفتنفس العباد نسفا) أي تملكهم
 وتبيدهم واستعمال النسف في ذلك مجاز (وينجو العالم منها لعله) أي العالم بالعلم الشرعي
 العامل به ينجو من تلك الفتن لعرفته الطريق إلى توقي الشبهات وتجنب الهوى والبدع
 (حل) عن أبي هريرة واسناده ضعيف * (ان التمس) بالضم هو ما قبح فعلا شرعا
 (والتمس) أي تكلف اتخاذ الفحش (ليس من الاسلام في شيء) أي فاعل كل منها ليس
 من اكل أهل الايمان (وان احسن الناس اسلاما احسنهم خلقا) بضمين أي من اصف
 بحسن الخلق فهو من اكل الناس ايمانا لان حسن الخلق شعار الدين (حم ع طب) عن
 جابر بن سمرة واسناده صحيح * (ان اتخذ عورة) أي من العورة سواء كان من ذكر أو أنثى
 من حر أو قن فيجب ستر ما بين السرة والركبة في حق الذكر والامة في الصلاة واما الحرة
 فيجب عليها ستر جميع بدنهما عدا الوجه والكفين في الصلاة ومطلقا خارجها وكذا
 الامة والرجل عورة كل منهما جميع بدنه بالنسبة للاجانب في حق الانثى والاجنبيات في
 حق الذكر واما في الخلوة فعورة الانثى ولو امة ما بين السرة والركبة وعورة الذكر السوءتان
 (لف) عن جرهد بنعج الجهمي والراء والحاء بعدها ساكنة وهذا قاله وقد ابصر فخذ جرهد
 مكشوفة وهو حديث صحيح * (ان القاضي العدل) أي الذي يحكم بالحق (ليجابه يوم
 القيامة) أي للحساب (فيلقى من شدة الحساب ما) أي امر عظيم (يتمنى ان لا يكون
 قضى بين اثنين في مرة قط) أي فيما مضى من عمره فهي طرف لما مضى من الزمان وفيها
 لغات اشهرها فتح التماز وضم الطاء المشددة واذا كان هذا في القاضي العدل وفي الشيء
 اليسير فسا بالذم لغير العدل والشيء الكثير وكون قط ظرفا هو ما في كثير من النسخ
 وظاهر ما في النسخة التي شرح عليها المناوي انها مر للدارقطني فان فيها قاط والشيرازي
 بواو والعطف (الشيرازي في الاقارب عن عائشة) واسناده ضعيف * (ان القبر اول
 منازل الآخرة فان نجما منه) أي نجما الميث من عذابه (فما بعده) أي من احوال الحشر
 والنشر وغيرهما (السر منه) أي اهون (وان لم ينجم منه) أي من عذابه (فما بعده شدة
 منه) فما يحصل للميت في القبر عنوان ما سيصير اليه (ت ك) عن عثمان بن عفان قال
 العلقمي والحديث قال في الكبير رواه الترمذي وقال حسن غريب وقال الدميري
 رواه الحاكم وقال صحيح الاسناد * (ان القلوب) أي قلوب بني آدم (بين اصبعين من
 اصابع الله يقلبها) أي يصرفها إلى ما يريد بالعبد وهذا الحديث من جملة ما تنزه السلف
 عن تأويله كاحاديث السمع والبصر واليد من غير تشبيه بل اعتقد لها صفات الله تعالى
 لا كيفية لها وتقول الله اعلم بمراد رسوله بذلك (حم ت ك) عن انس بن مالك ورجاله
 رجال الصحيح * (ان الكافر ليس له نصيب لسانه) بالبناء للفاعل أي يحترقه يوم القيامة وراه
 الفرسخ والفرسخين ينوطاه الناس) أي أهل الموقف فيكون ذلك من العذاب قبل

دخوله النار والفرسخ ثلاثة اميال والميل أربعة آلاف خطوة (حمت) عن ابن عمر
ابن الخطاب واسناده ضعيف * (ان الكافر ليعظم) بفتح المثناة التحتية وضم المعجمة أى
تكبر جثته جدا (حتى ان ضرسه لا عظم من احد) حتى يصير كل ضرس من اضراسه
اعظم من جبل أحد (وفضيلة جسده على ضرسه كفضيلة جسد أحدكم على ضرسه)
أى نسبة جسد الكافر على ضرسه كنسبة زيادة جسد أحدكم على ضرسه وامر
الآخرة وراء طور العقل فنؤمن بذلك ولا نبعث عنه (ه) عن ابى سعيد الخدرى * (ان
التي تورث المال غير أهله عليها نصف عذاب الامة) يعنى ان المرأة اذا أتت بولد من زنا
ونسبته الى زوجها ليحرق به ويرثه عليها عذاب عظيم لا يوصف قدره فليس المراد
النصف حقيقة (عب) عن ثوبان مولى المصطفى * (ان الذى انزل الداء) أى المرض
وهو الله سبحانه وتعالى (انزل الشفاء) أى ما يستشفى به من الادوية فيندب التداوى
لانه ما من داء الا وله دواء فان تركه توكل على الله فهو فضيلة ولا تكن التداوى مع
التوكل أفضل (ك) عن ابى هريرة * (ان الذى يتخطى رقاب الناس يوم الجمعة ويفرق
بين اثنين) يحتمل ان المراد يفرق بالمالوس بينهما (بعد خروج الامام) أى من مكانه ليرتفع
المنبر للخطبة (كأبحار قصبه) بضم القاف وسكون الصاد المهملة أى امعاءه أى مصاريفه
(فى النار) أى له فى الآخرة عذاب شديد مثل عذاب من يجر امعاءه فى النار يعنى انه
يستحق ذلك قال المناوى فيحرم تخطى الرقاب والتقريب انتهى واعتمد الرملى فى تخطى
الرقاب انه مكروه ووافقه النزيل الشريفي فقال يكره تخطى الرقاب الا لامام او رجل
صالح يتركه ولا يتأذى الناس بخطيه والمحقق بعضهم بالرجل العظيم ولو فى الدين قال
لان الناس يتساحون بخطيه ولا يتأذون به او واحد فرجة لا يصيبها الا بخطي واحد
أو اثنين أو أكثر ولم يرج سدا فلا يكره له وان وجد غيرهما لتقصير القوم باخلائها
لكن يستلزم ان وجد غيرهما ان لا يتخطى فان رجا سدا كان رجا ان يتقدم احد اليها
اذا اقيمت الصلاة كره (حم طب ك) عن الارقم * (ان الذى يأكل او يشرب فى آنية
الذهب والفضة انما يجر جر) بضم المثناة التحتية وفتح الجيم الاولى وسكون الراء بعدها
جيم مكسورة أى يرد او يصب (فى بطنه نار جهنم) بنصب نار على انه مفعول به
والفاعل ضمير الشارب والمجرورة بمعنى الصب وجاء الرفع على انه فاعل والمجرورة
تصوت فى البطن أى تصوت فى بطنه نار جهنم وفى الحديث تحريم الاكل والشرب فى
آنية الذهب والفضة على كل مكلف رجلا كان او امرأة ويلحق بهما فى معناهما مثل
النظيب والاكتحال وسائر وجوه الاستمالات وكل يحرم استعمال ما ذكر يحرم اتخاذ
بدون استعمال (م) عن ام سلمة زاد (طب) الا ان يتوب أى توبة صحيحة عن استعماله
فلا يعذب العذاب المذكور * (ان الذى ليس فى جوفه) أى فى قلبه (شئ من القرآن)
يحتمل ان المراد عدم العمل به فجوف الانسان الخالى عما لا بد منه من التصديق والاعتقاد

الحق كالبيت الحزب (حمتك) عن ابن عباس قال المناوى وصححه الترمذى
والحاكم وورع عليهم (ان الذين يمتنعون هذه الصور) أى التماثيل ذات الارواح
(يعذبون يوم القيامة) أى فى نار جهنم (فيقال لهم احيوا ما خلقتم) هذا أمر تعجز أى
اجعلوا ما صورتم حيا ذار فوح وهم لا يتقدرون على ذلك فهو كناية عن دوام تعذيبهم
واسع شس كل بأن دوام التعذيب انما يكون للكفار وهؤلاء قد يكونون مسلمين وأجيب
بأن المراد الزجر الشديد بالوعيد بعقاب الكافر ليكون المبلغ فى الارتداء وظاهره غير مراد
وهذا فى حق غير المستحل امامن فعله مستحلا فلا اشكال فيه لانه كافر بخلد (قن)
عن ابن عمر بن الخطاب (ان الماء طهور) أى مطهر (لا ينجسه شئ) أى مما اتصل به
من النجاسة ومجمله اذا كان قلتين فاكثرو لم يتغير وسببه عن ابى سعيد الخدرى قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقال له انه يستقي لك من بئر بضاعة بضم
الباء وكسر هاء بئر معروف بالمدينة وهى يلقى فيها يوم الكلاب والحيمض بكسر الحاء
المهملة وفتح المثناة التحتية أى خرق الحيمض وفى رواية المحائض أى الخرق التى يمسح بها
دم الحيمض وعذر الناس بفتح العين المهملة وكسر الذال المعجمة جمع عذرة وهى الغائط
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الماء فذكره (حم ش ق ط هق) عن ابى سعيد
الخدرى قال المناوى وحسنه الترمذى وصححه أحمد فبقى ثبوته ممنوعا * (ان الماء
لا ينجسه شئ) أى شئ نجس وقع فيه اذا كان قلتين فاكثرو (الاما) أى نجس (غلب
على ريحه وطعمه ولونه) أى فاذا تغير أحد هذه الاوصاف الثلاثة فهو نجس (ه) عن ابى
امامة (وهو حديث ضعيف) (ان الماء لا ينجس) بضم المثناة التحتية وكسر النون ويجوز
فتحها مع ضم النون قال النووى والا قول أفصح وأشهر أى لا ينتقل له حكم النجاسة وهو
المنع من استعماله باغتسال الغير منه وهذا له الميمونة لما غتسلت من جفنة أى قصعة
كفى رواية فيها صلى الله عليه وسلم أى ليغتسل منها أريتم ضاقت لى كنت جنباً
نوهما من ان الماء صار مستعملأوى أبى داود نهى أن يتوضأ الرجل بفضله وضوء
المرأة قال الخطابى وجه الجمع بين الحديثين ان ثبت هذا ان النهى انما وقع عن التطهير
بفضل ما تستعمل المرأة من الماء وهو ما سأل أو فضل عن اعضائها عند التطهير به دون
الفضل الذى يستقر فى الاناء ومن الناس من يجعل النهى فى ذلك على الاستحباب دون
الايحباب وكان ابن عمر يذهب الى أن النهى انما هو اذا كانت جنباً أو ما نضافاً اذا كانت
جائفة فلا بأس به (د ح ب ك هق) عن ابن عباس باسانيد صحيحة * (ان المؤمن
ليدرك بحسن الخلق) قال عبد الله بن المبارك هو بسط الوجه وبذل المعروف وكفى
الاذى (درجه القائم الصائم) قال العلقمى اعلى درجات الليل القيام فى التمسجد واعلى
درجات النهار الصيام فى شدة الهواجر وصاحب الخلق المحسن يدرك ذلك بسبب حسن
خلقه (ه ح ب) عن عائشة * (ان المؤمن تخرج نفسه من بين جنبيه) أى تنزع روحه

من جسده بغاية الالم ونهاية الشدة (وهو محمد الله تعالى) رضاء بما قضاه ومحبة في لقائه
 (هب) عن ابن عباس * (ان المؤمن يضرب وجهه بالبلاء كما يضرب وجه البعير)
 قال المناوي مجاز عن كثرة ايراد أنواع المصائب وضروب الفتن والحزن عليه لكرامته
 على ربه لما في الابتلاء من تحميم الذنوب ورفع الدرجات (خط) عن ابن عباس واسناده
 ضعيف * (ان المؤمن ينضى شيطانه) بمثناة تحتية مضمومة ونون ساكنة وضاد معجمة
 مكسورة أى يجعله منضوا أى مهزولا سقيما لكثرة اذلاله له وجعله أسيرا تحت قهره
 بملازمته ذكر الله تعالى واتباع ما أمر به واجتناب ما نهى عنه لان من أعز سلطان الله
 أعز سلطانه وسلطه على عدوه وصيره تحت حكمه (كما ينضى احدكم بغيره في السفر) قال
 في النهاية النضو الدابة التي اهزلتها الاسفار واذهبت لمجها (حم) والحكيم الترمذى
 (وابن ابى الدنيا) ابو بكر (في) كتاب (مكابد الشيطان عن ابى هريرة) وهو حديث
 ضعيف * (ان المؤمن اذا اصابه السقم) بضم فسكون ويفتحين أى المرض وفى نسخة
 سقم (ثم اعفاه الله منه) أى بأن لم يكن ذلك مرض موته وفى رواية ثم اعفى بالبناء للفعول
 (كان) أى مرضه (كفارة لما مضى) من ذنوبه (وموعظة له فيما يستقبل) قال المناوي
 لانه لما مرض عقل ان سبب مرضه ارتكابه الذنوب فتأب منها فكان كفارة لها (وان
 المنافق اذا مرض ثم اعفى) بالبناء للفعول أى عافاه الله من مرضه (كان كالبعير عقله
 اهله) أى احسبه (ثم ارسلوه) أى اطلقوه من عقاله (فلم يدلم عقلاؤه) أى لا شئ فعلوا
 به ذلك (ولم يدلم ارسلوه) أى فهو لا يتذكر الموت ولا يتعظ بما حصل له ولا يستيقظ من
 غفلته قال المناوي لان قلبه مشغول بحب الدنيا ومشغول بلذاتها وشهواتها ولا ينجع
 فيه سبب الموت ولا يذ كر حسرة القوت انتهى فيحتمل ان المراد بالنفاق النفاق الحقيقى
 ويحتمل ان المراد **بلى** (د) عن عامر الرامى بياء بعد الميم ويقال بحذف الياء وهو
 الاكثرسمى بذلك لانه كان حسن الرمى وكان ارمى العرب واوله كافي ابى داود عن عامر
 الرامى قال انى بلادنا اذ رفعت لنا رايات والوية فقلت ما هذا فافانوا هذا الواع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فأتيته وهو تحت شجرة قد بسط له كساء وهو جالس عليه وقد اجتمع
 عليه أصحابه فجلست اليهم فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الاسقام فقال ان المؤمن
 فذكره وبعد لفظ النبوة فقال رجل ممن حوله يا رسول الله وما الاسقام والله ما مرضت قط
 فقال قم عنك فجلست منأى لست على طريقتنا وعادتنا فبينما نحن عنده اذا قبل رجل
 عليه كساء وفى يده شئ قد انتف بعض الكساء عليه فقال يا رسول الله انى لم أرى مثلك
 اقبلت فمررت بغيضة شجرة فسمعت فيها اصوات قراخ طائر فأخذتهن فوضعتهن فى
 كساءى فجاءت أمهتن فاستدارت على رأسى فكشفت لها عنهن فوضعت عليهن منى
 فلفقتهن بكساءى فهن أولأى معى قال ضعتهن عنك فوضعتهن وابت أمهتن الازرومهن
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم لاحسابه اتيجمون لرحم أم الاقراخ فراخها ورحم

بضم الراء يعنى الرحمة قالوا نعم يا رسول الله قال والذى بعثنى بالحق الله ارحم بعباده من
 أم الافراخ ارجع بهم حتى تمنعهم من حيث أخذتهم وأمنهم معهم فارجع بهم (تنبيه)
 اذا ارسل الشخص صيدا فاملو كالم يميز لما فيه من التشبيه بفعل الجاهلية وقد قال الله
 تعالى ما جعل الله من يحيرة ولا سائمة ولانه قد يخطئ بالمباح فيصاد ولم يزل ملكه عنده
 وان قصد بذلك التغرّب الى الله تعالى ويستثنى من عدم الجواز اذا خيف على ولده
 بحبس مصادره منها فيجب الارسال صيانة لروحه ويشهد له حديث الغزاة التى اطلقها
 النبى صلى الله عليه وسلم من أجل أولادها لما استخارت به حديثها عن أم سلمة قالت
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الصحراء فاذنا مناديا يهتف يا رسول الله فالتفت فلم ير
 أحدا ثم التفت فاذا ظبية موهنة فتالت ادن منى يا رسول الله فذنا منها فالتفت فاجتكت
 ففالت ان لى خشفين فى هذا الجبل فجلنى حتى اذهب فأرضعهم وارجم اليك قال
 وتفعلين قالت عذبنى الله عذاب العشاران لم أفعل فأطلقها فذهبت فأرضعت
 خشفيهما ثم رجعت فأوثقها فالتبه الاعرابى فقال ألك حاجة يا رسول الله قال تطلق هذه
 فأطلقها فخرجت تعدو وهى تقول أشهد أن لا اله الا الله وأنت رسول الله (ان المؤمن
 لا نجس) زادناكم فى رعايته حيا ولا ميتا وتمسك بمفهوم الحديث بعض أهل الظاهر
 فقال ان الكافر نجس العين وقواه بقوله تعالى انما المشركون نجس وأجاب الجمهور عن
 الحديث بان المراد أن المؤمن طاهر الاغضاء لا عتقاده بحجبة النجاسة بخلاف المشرك
 لعدم تحفظه من النجاسة وعن الايتانه نجس الاعتقاد وأنه يجتنب كل ما يجتنب النجس
 وحجتهم ان الله تعالى أباح نكاح نساء أهل الكتاب ومعلوم ان عرقهن لا يسلم منه من
 ديننا جعهم ومع ذلك فلم يجب عليه من غسل الكتانية الا مثل ما يجب عليه من غسل
 المسلمة فدل على ان الآدمى ليس بنجس العين اذا لفرق بين النساء والرجال وفى قوله
 حيا ولا ميتا رد على أبى حنيفة فى قوله بنجس بالموت (ت) ع) عن أبى هريرة (حم)
 دنه) عن حذيفة (ت) عن ابن مسعود (طب) عن أبى موسى الأشعرى (ان)
 المؤمن يجاهد بسيفه) أى الكفار (ولسانه) أى الكفار وغيرهم من الكفار
 والمخدين والفرق الزائفة باقامة البراهين أو المراد بجهاد اللسان هجر الكفر وأهل هذا
 أقوي وسببه عن كعب بن مالك قال لما نزل الشعراء يتبعهم الغاوون قلت يا رسول
 الله ما ترى فى الشعر فذكره (حم طب) عن كعب بن مالك ورجال احمد رجال الصحيح
 (ان المؤمنين يشدد عليهم) أى باصابة البلياء والامراض والمصائب ونحوها (لانه)
 لا يصيب المؤمن نكبة) بالنون والكاف والموحدة هى ما يصيب الانسان من المحوادث
 (من شوكة فما فوقها ولا وجع الارفع الله له به) أى بما يصيبه (درجة) أى فى الجنة
 (وحط عنه) بها (خطيئة) أى ذنبا ولا مانع من كون الشئ الواحدا فعلا للدرجات واضعا
 للخطايا (ابن سعدى الطبقات) (كهب) كلهم (عن عائشة) وهو حديث ضعيف (ان)

المتحابين في الله في ظل العرش) أي يكونون يوم القيامة حين تدنو الشمس من الرأس
 ويشهد المحر على أهل الموقف في ظله والكلام في المؤمنين (طب) عن معاذ بن جبل
 * (ان المتشدقين) بالمشاة من فوق والشين المعجمة والذال المهملة أي المتوسعين في
 الكلام من غير احتياط واحترار وقيل أراد المستهزئ بالناس يلوى شدة بهم وعليهم
 (في النار) أي سيكونون في نار جهنم جزاء لهم بآذرائهم لما قال الله تعالى وتكبرهم عليهم
 بمعنى أنهم يستحقون دخولها (طب) عن أبي امامة وهو حديث ضعيف (ان المجلس أي
 أهلها (ثلاثة) أي على ثلاثة أنواع (سالم) أي من الاثم (وغائم) أي للاجر (وشاحب)
 بشين معجمة وحاء مهملة أي هالك آث زاذ في رواية فالغائم الذاك والسالم الساكت
 والشاحب الذي يشعب بين الناس (حمع حب) عن أبي سعيد الخدري * (ان
 الخلععات) أي اللاتي يطلبن الخلع والطلاق من أزواجهن بلا عذر شرعي (وللمنزععات
 بمعنى ما قبله (من المنافعات) أي تفاقاعليا فالمراد الزجر والتهويل فيكره للمرأة طلب
 الخلع أو الطلاق بغير عذر شرعي (طب) عن عتبة بن عامر واسناده حسن * (ان المرأة
 كثير باخيه وابن عمه) أي يتقوى بنصرتها ويعتد بمعروفتها (ابن سعد عن عبد الله
 ابن جعفر بن أبي طالب الجواد المشهور * (ان المرأة خلقت من ضلع) بكسر الضاد
 المعجمة وفتح اللام قال المناوي وقد نسكن أي لان أمتهن حواء خلقت من ضلع آدم
 عليه الصلاة والسلام (ان تستقيم لك على طريقة) أي طريقة مرضية لك أي الرجل
 (فان استمتعت بها استمتعت بها وبها عوج وان ذهبت تقيها) أي ان قصدت أن
 تسوى عوجها وأخذت في الشروع في ذلك (كسرتها وكسرها طلاقها) يعني ان كان
 لابد من الكسر فليس لها كسر الاطلاق فهو إيماء الى استحالة تقويمها (مت) عن
 أبي هريرة * (ان المرأة خلقت من ضلع وانك ان ترد اقامة الضلع تكسرها) أي ان ترد
 اقامة المرأة تكسرها وكسرها طلاقها (فدارها تعش بها) أي لا ينهها ولا طغها فبذلك
 تبلغ مرامك منها من الاستمتاع وحسن العشرة (حم طبك) عن سمرة بن جندب
 وهو حديث صحيح * (ان المرأة تقبل في صورة شيطان وتدير في صورة شيطان)
 قال العلقمي معناه الاشارة الى الهوى والدعاء الى الفتنة به الماسح به الله تعالى في نقوس
 الرجال من الميل الى النساء والالتذاذب نظرهن فهي شبيهة بالشيطان في دعائه الى الشر
 بوسوسته وتزيينه (فاذا رأى احدكم امرأة اجنبية فأجنبته فليأت أهلها) أي فليجامع
 حليمتها (فان ذلك) أي جماعها (يبرد) بالمشاة التحتية (مائي نفسه) أي يكسر شهوته
 ويفترهم وينسيه التلذذ بتصوره يكل تلك المرأة في ذهنه والامر للندب قال العلقمي
 وسأبه كفي مسلم عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى امرأة فأتى امرأته زينب وهي
 تعمس منبثة لها فتضى حاجته ثم خرج الى الصحابة فذكره وتمعس بالمنبثة الفرقية
 انفتوحة ثم يميسا كمنه ثم عين مهملة مفتوحة ثم سين مهملة أي تدلك ومنبثة بيم

مفتوحة ثم نون مكسورة ثم مشناة تحتية ساكنة ثم همزة مفتوحة بوزن كريمة هي الجملد
 أول ما يوضع في الدباغ قال الكسائي يسمى منبئة مادام في الدباغ (حم م د) عن جابر بن
 عبد الله * (ان المرأة تتكحل لدينها وما لها وجب لها فعليك بذات الدين) أي احرص
 على تحصيل صاحبة الدين الصالحة للاستمتاع بها (ترت يدك) أي أفترت أن لم تفعل
 (حم م ت) عن جابر بن عبد الله (ان المسألة) أي الطلب من الناس ان يعطوه من مالهم
 شيئاً صدقة أو نحوها (لا تحل الا لا حد ثلاثة) هو صادق بالواجب وذلك فيما اذا اضطر
 الى السؤال (لذي دم موجه) قال المناوي وهو أن يتحمل دية فيسعى فيها حتى يؤذيها
 الى اولياء المقتول فان لم يؤذها قتل فيوجهه القتل (اولذي غرم مقطع) بضم الميم
 ويسكون الفاء وطاء معجمة وعين مهملة أي شنيع شديد (اولذي فقر مدقع) بدال مهملة
 وقاف أي شديد يفضي بصاحبه الى الدقعا وهو اللصوق بالتراب وقيل هو سوء احتمال
 الفقر وذاقه في حجة الوداع وهو واقف بعرفة فأخذ اعرابي برأيه فسأله فأعطاه ثم ذكره
 (حم ع) عن أنس واسناده حسن * (ان المسجد لا يحل) أي المكث فيه (يجنب
 ولا حائض) أي ولا تنسا قال المناوي فيحرم عند الأئمة الاربعة وبياح العبور انتهى
 وقال العلقي يحرم على الجنب اللبث في المسجد ويجوز له العبور من غير لبث سواء كان
 له حاجة أم لا وحكي ابن المنذر مثل هذا عن ابن مسعود وابن عباس وسعيد بن
 المسيب وابن جبير والحسن البصري وعامر بن دينار ومالك بن أنس وحكي عن
 سفيان الثوري وأبي حنيفة ونحوه وأصح قبح رهاويه أنه لا يجوز له العبور الا اذا
 لم يجد ما منه فيتوضأ ثم يمر وقال أحمد يحرم المكث وبياح العبور للحاجة لا لغيرها قال
 المزني وداود وابن المنذر يجوز للجنب المكث في المسجد مطلقاً وحكاه الشيخ أبو حامد
 عن زيد بن أسلم (ه) عن أم سلمة أم المؤمنين * (ان المسلم اذا عاذاه المسلم) أي زاره
 في مرضه (لم يزل في مخرفة الجنة) بفتح الميم والراءيينها مخمة ساكنة أي في بسايتينها
 ونحوها شبه صلى الله عليه وسلم ما يحوزه عائذ المريض من الثواب بما يحوزه المخترف
 من الثمار وقيل المخرفة الطريق أي انه على طريق يؤذيه الى طريق الجنة (حتى يرجع)
 أي الثواب حاصل للعائذ من حين يذهب للعبادة حتى يرجع الى محله (حم م ت) عن
 ثوبان * (ان المظالمين) أي في الدنيا (هم المظالمون يوم القيامة) أي هم الفائزون بالاجر
 الجزيل والنجاة من النار والعرق بالارار (ابن أبي الدنيا في ذم الغضب) أي في كتابه
 الذي ألفه فيه (ورسنته) بضم الراء وسكون المهملة (في) كتاب (الايان له عن أبي
 صالح) عبد الرحمن بن قيس (الحنفي) بفتح الحاء والنون نسبة الى بني حنيفة (مرسلاً) فانه
 تابعي * (ان المعروف) أي الخير والرفق والاحسان (لا يصلح الا لذي دين) بكسر الدال
 المهملة أي لاهل دين (ابن ايمان كاهل) (اولذي حسب) بفتح الحاء أي لصاحب مائة حميدة
 ومناقب شريفة (اولذي لم) بكسر الحاء المهملة وسكون اللام أي صاحب ثبوت

واحتمال واناءة قال المناوى يعنى ان المعروف لا يصدر الا من هذه صفاته انتهى ويحتمل
 ان المراد لا يصلح فعل المعروف الا مع من اتصف بهذه الصفات لكن يعارض هذا بأن
 فعل المعروف مطلوب من كل أحد سواء كان أهلاً للمعروف أم لا (طب) وان عسا كر عن
 ابى امامة وهو حديث ضعيف * (ان المعونة تأتي من الله للعبد على قدر المؤنة) أى
 فلا يخشى الانسان الفقر من كثرة العيال فان الله يعينه على مؤنتهم بل يغلب له
 تكثيرهم اعتماداً على الله تعالى (وان الصبر يأتي من الله) أى للعبد المساب (عن قدر
 المصيبة) أى فان عظمت المصيبة افرغ الله عليه صبراً كثيراً الطغامنه تعالى لتلايم ملك
 جزعاً منه وان خفت افرغ عليه بتمدرها (الحكيم والبرار والمحاكم في) كتاب (السنكى)
 واللقاب (هب) كاهم (عن ابى هريرة باسناد حسن) (ان المقسطين) أى العادلين
 عند الله يوم القيامة (على منابر من نور) هو على حقيقته وظاهره (عن يمين الرحمن)
 قال النووى هو من أحاديث الصفات امان تؤمن بها ولا تتكلمة أو بل ونعتان
 ظاهرها غير مراد ونعتان لها معنى يليق بالله تعالى اذ تؤول وتقول ان المراد بكونه عن
 اليمين الحسنة والمنزلة الرفيعة (وكلمات يمين) قال المناوى فيه تنبيه على انه ليس المراد
 باليمين الجارية تعالى الله عن ذلك فانها مستحيلة في حقه تعالى (الذير يعدلون في
 حكمهم) أى هم الذين يحكمون بالحق فيما قلدوا من خلافة أوامرة أو قضاء (واهلهم
 اى من ازواج وأولاد وأقارب وأرقاء أى بالقيام بمؤنتهم والتسوية بينهم (وما ولوا) بفتح
 الواو وبضم اللام الشفقة أى ما كانت لهم عليه ولاية كنظر على وقف أو يتيم وروى
 ولوا بشدة اللام مبنية للمفعول أى جعلوا والين عليه (حمم) عن ابن عمرو بن العاص
 * (ان المكثرين هم المقولون يوم القيامة) قال العلقمى المراد الاكثار من المال والاقلال
 من ثواب الآخرة وهذا في حق من كان مكثراً ولم يتصدق كما دل عليه قوله (الامن
 اعطاه الله تعالى خيراً) أى مالا حلالاً (ففتح فيه) بنون وفاء ومهمله أى اعطى كثيراً
 بلا تكلف (يمينه وشماله وبين يديه ووراءه) يعنى ضرب يديه بالاعطاء ليرتفع الجاهات
 الرابع ولم يذكر الفوق والتحت لندرة الاعطاء منها (وعمل فيه خيراً) أى حسنة بأن
 صرفه في وجوه البر امان اعطى مالا ولم يعمل فيه ما ذكر في الهالكين قال العلقمى
 وفي سباقه جناس تام في قوله اعطاه الله خيراً وفي قوله عمل فيه خيراً فمعنى الخير الاول
 المال والثاني الحسنة (قرن) عن ابى ذر الغفارى * (ان الملائكة) قال المناوى أى
 الذين في الارض ويحتمل العموم (لتضع اجنتها) جمع جناح للطائر بمنزلة اليد للانسان
 لا يلزم ان يكون اجنحة الملائكة كأجنحة الطائر (لطلب العلم) أى الشرعى للعمل به
 وتعليمه من لا يعلم لوجه الله (رضى بما يطلب) قال المناوى في رواية بما يصنع ووضع
 اجنتها عبارة عن توقيره وتعظيمه ودعائه له (الطيب السبي عن صفوان بن عسا سل)
 بمهملتين المرادى واسناده حسن * (ان الملائكة لتصالح) أى بأيديها أيدي (ركاب

(الحجاج) بضم الراء وشدة الكاف أى حجاج وبر قال العلقمى قال فى المصباح وصافته
 مصفحة افضيت بيدي الى يده وقال فى النهاية المصافحة مفاعلة وهى الصاق صفحة
 الكف بالكف واقبال الوجه على الوجه (وتعنى المشاة) منهم أى تضم وتلتزم مع
 وضع الايدى على العنق وفى نسخة وتعانق المشاة قال العلقمى قال فى المصباح وعانقت
 عناقا وتعانقت واعتمقت وتعانقا وهو الضم والالتزام مع وضع الايدى على العنق (هب
 عن عائشة واسناده ضعيف) (ان الملائكة لتفرح) أى ترضى وتسرت (بذهاب
 الشتاء) أى بانقضاء زمن البرد (رحمة) منهم (لما يدخل على فقراء المسلمين) فيه
 (من الشدة) أى مشقة البرد لقد هم ما يتقونه به ومشة التطهر بالماء البارد عليهم
 وفى رواية رحمة للساكنين قال العلقمى ويستعمل الفرح فى معان احدها الاشرف والبطر
 وعليه قوله تعالى ان الله لا يحب الفرحين الثانى الرضى وعليه قوله تعالى كل حزب
 بما لديهم فرحون الثالث السرور وعليه قوله تعالى فرحين بما آتاهم الله من فضله
 والمراد سرور الملائكة بذهاب الشدة عن هذه الامة (طب) عن ابن عباس وهو
 حديث ضعيف (ان الملائكة) أى ملائكة الرحمة والبركة لا الحفظة فانهم لا يفارقون
 الممكلف (لا تدخل بيتا فيه تماثيل أو صورة) أى صورة حيوان تام الخلقة محرمة التصور
 ومشابهه لبيت الاوثان والمراد بالاول الاصنام والثانى صورة كل ذى روح وقيل
 الاول للقائم بنفسه المستقل بالشكل والثانى للمنقوش على نحو ستر أو جدار (حمت
 حب) عن ابى سعيد (ان الملائكة لا تدخل بيتا فيه كلب) قال العلقمى قال شيخنا قيل هو
 على عمومته ورجحه القرطبي والنووى وقيل يستثنى منه الكلاب التى اذن فى اتخاذها
 وهى كلاب الصيد والماشية والزرع والسبب فى ذلك قيل نجاسة الكلاب وقيل كونها
 من الشياطين (ولا صورة) أى لان الصور عبت من دون الله وفى تصويرها منازعة
 لله تعالى لان المنفرد بالخلق والتصوير (ه) عن على (ان الملائكة) أى الملائكة التى
 تنزل بالرحمة والبركة الى الارض (لا تحضر) قال العلقمى يحتمل أن يكون التقدير
 لا تحضر (جنازة الكفار بخير) يبشرونها ببل يوعدهم بالعذاب الشديد والهوان
 الويل ويحتمل ان الباء فى قوله بخير ظرفية بمعنى فى كقوله تعالى نجيناهم بسحرأى فى
 سحرأى لا تحضر الملائكة جنازة الكافر الا فى حضور نزول بؤس به انتهى وقال المناوى
 لا تحضر جنازة الكافر بخير فعل معه فستره وانكره (ولا المتضغع بالزعفران) أى
 المتلطخ به لانه ممتلئ بمصيبة حتى يقلع عنها اولانها تسكره رائحته أو روية لونه (ولا
 الجنب) أى لا تدخل البيت الذى فيه جنب قال ابن رسلان يحتمل ان يراد به الجنابة من
 الزناء وقيل الذى لا تحضره الملائكة هو الذى لا يشوضا بعد الجنابة وضوا كاملا وقيل
 هو الذى يتهاون فى غسل الجنابة فيمكث من الجمعة الى الجمعة لا يغتسل الا للجمعة ويحتمل
 أن يراد به الجنب الذى لم يستعذ بالله من الشيطان عند الجماع ولم يقل ما وردت به

السنة اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا فان من لم يقبله تحضره
الشياطين ومن حضرته الشياطين تباعدت عنه الملائكة وسببه عن عمار بن ياسر
قال قدمت على أهلي ليلا وقد تشقت يداي من كثرة العمل فخلعتوني برزغفران فقدمت
على النبي صلى الله عليه وسلم فسلمت فلم يرّ علي السلام ولم ير حبي وقال اذهب
فاغسل هذا عنك فذهبت فغسلته ثم جئت وقد بقي على منه ردع بالدال والعين
المهملةتين أى لطخ من بقية لون الزعفران لم يعمه كل الغسل فسلمت فلم يرّ علي ولم
يرحبي وقال اذهب فاغسل هذا عنك فذهبت فغسلته ثم جئت فسلمت عليه فردّ
عليّ ورحب بي وقال ان الملائكة قد ذكره (حمد) عن عمار بن ياسر رضى الله عنه
« (ان الملائكة لا تزال تصلى على احدكم) أى تستغفره (مادامت مائدته موضوعة)
أى مدّة دوام وضعها لا كل الضيفان ونحوهم (الحكيم) الترمذى (عن عائشة)
واسناده ضعيف » (ان الملائكة صلت على آدم) أى بعد موته صلاة الجنّازة (فكبرت
عليه اربعا) أى بعد ان غسلوه وكفنوه بعد دفنه قالوا هذه سنةكم فى موتاكم يا بنى آدم
(الشيرازى عن ابن عباس) « (ان الموت فرع) بفتح الزاى مصدر جرى مجرى الوصف
للمالعة اوفيه تقدير أى ذو فرع أى خوف وهول ورهب (فاذا رأيت الجنّازة تقوموا)
قال النووى هذا منسوخ عند الجمهور ثم اختار عدم نسخه وانه مستحب انتهى ويؤيد
النسخ ما فى مسلم عن على أنه صلى الله عليه وسلم يقوم للجنّازة فتربه حبر من اليهود فقال هكذا تفعل
عبادة كان النبي صلى الله عليه وسلم يقوم للجنّازة فتربه حبر من اليهود فقال هكذا تفعل
وقال اجلسوا وخالقوهم ويؤيد عدم النسخ ما فى رواية الحسن الكنى أن الملائكة وله من
وجه آخر انما تقومون اعظاما للذى يقبض الارواح فهذا تعليل من الشارح مقدم
على كل تعليل وعلى عدم النسخ مشى المناوى فانه قال الامر لا باحة أى ان شئتم
فقوموا التهويل الموت والتنبية على انه امر فطبيع وخطب شديد لا لتبجيل الميت وتعظيمه
وقعود المصطفى لما مرت به لبيان الجواز (حمد) عن جابر « (ان الموتى) يعنى بعضهم
(ليعذبون فى قبورهم حتى ان البهاائم لتسمع اصواتهم) قال المناوى لان لهم قوّة يشبّون
بها عند سماعه او لعدم ادراكهم لشدة كرب الموت فلا ينزعجون بخلافنا (طب)
عن ابن مسعود واسناده حسن بل قيل صحيح « (ان الميت ليغضب بكاء الحى) أى
البكاء المذموم بأن اقترن بكوندب أو نوح لا يجترّد مع العين ومحله اذا أوصاهم بفعله
كما هو عادة الجاهلية كقول طرفة بن العبد لزوجته

اذميت فالعيني بما أنا أهله * وشقي على الحبيب يا بنت معبد

(ق) عن عمر بن الخطاب « (ان الميت يعرف) أى يدرك ولو أعمى (من يحمله ومن
يغسله ومن يدليه فى قبره) ومن يكفنه ومن يلحده ومن يلقيه قال المناوى لان الموت
ليس بعدم محض والشعور باقى حتى بعد الدفن (حمد) عن أبى سعيد الخدرى

* (ان الميث اذا دفن سمع خفق نعالهم) أى قعقة نعال المشيعين له (اذا ولوا عنه
 منصرفين) قال المناوى فى رواية مدبرين وفى رواية زيادة فان كان مؤمناً كانت الصلاة
 عند رأسه والصيام عن يمينه والزكاة عن يساره وفعل الخيرات عند رجله (طب)
 عن ابن عباس ورجاله ثقات * (ان الناس) أى المطيعين لازانة المنكر مع سلامة
 العاقبة (اذا راوا الظالم) أى علموا بظلمه (ولم يأخذوا على يديه) أى لم يمنعه من الظلم
 أو المنكر (اوشك) بفتح الهمزة والشين المعجمة أى قارب أو اسرع (ان يعمهم الله بعقاب
 منه) ائمانى الدنيا والاخرة وفيها التضييع فرض الله بلاعذر فان الامر بالمعروف
 والنهى عن المنكر فرض كفاية اذا قام به بعض الناس سقط المحرج عن الباقيين واذا
 تركه الجميع اثم كل من تمكن منه بلاعذر (دته) عن ابى بكر الصديق واسناده
 صحيح * (ان الناس دخلوا فى دين الله) أى فى الاسلام (افواجا) أى زمراً أمة بعد أمة
 (وسيجرجون منه افواجا) كما دخلوا فيه كذلك وذلك فى اخر الزمان عند وجود الاشراط
 (حم) عن جابر واسناده حسن * (ان الناس لكم تبع) أى تابعون فوضع المصدر
 موضعه مبالغة والخطاب فى قوله لكم للصحابه (وان رجلاً لا يؤنكم) عطف على الناس
 (من اقطار الارض) أى جوانبها (يتفقهن فى الدين) جملة استثنائية لبيان عملة
 الايمان احوال من الضمير المرفوع فى يؤنكم قال العلقمى وهو اقرب الى الذوق (فاذا
 اتوكم فاستوصوا بهم خيراً) أى اقبلوا وصيتي فيهم وافعلوا بهم خيراً ولهذا كان جمع من
 اكابر السلف اذا دخل على احدهم غريب طالب علم يقول مرحبا بوصية رسول الله
 صلى الله عليه وسلم (ته) عن ابى سعيد وهو حديث ضعيف * (ان الناس يخلصون
 من الله تعالى يوم القيامة) أى من كرامته ورحمته (على قدر رواحهم الى الجمعات)
 أى على حسب غدوهم اليها فالبعكرون فى اول ساعة اقربهم الى الله ثم من يليهم
 وهكذا (الاول ثم الثانى ثم الثالث ثم الرابع) أى وهكذا فى الحديث ائحت على التكبير
 الى الجمعة وان مراتب الناس بحسب اعمالهم (ه) عن ابن مسعود باسناد حسن
 * (ان الناس لا يرفعون شيئاً) أى بغير حق اوفوق منزلته التى يستحقها (الا وضعه الله
 تعالى) أى فى الدنيا وفى الاخرة (هب) عن سعيد بن المسيب (مرسلاً) بفتح السين
 وكسرها * (ان الناس لم يعطوا شيئاً) أى من الخصال الحميدة (خير من خلق حسن)
 بضم اللام أى لان حسن الخلق الذى هو تحمل اذى الناس ولا ينتهم وملاطفتهم ورفع
 صاحبها الى منازل البرار فى الاخرة وفى هذه الدار (طب) عن اسامة بن شريك
 الثعلبى (بمثلة ومهملة) * (ان النبى لا يموت حتى يؤمته بعض امته) أى يتقدمه موتا
 او المراد لا يموت حتى يصل به بعض امته اماماً وقد اتم المصطفى ابو بكر وابن عوف (حم)
 عن ابى بكر * (ان النذر) بمجمة وهولغة الوعد بخير أو شر وشرعا قيل الوعد بخير
 خاصة وقيل التزام قربة لم تكن واجبة علينا (لا يقرب) بالتشديد (من ابن ادم شيئاً)

لم يكن الله تعالى قدره له) أى لا يسوق اليه خير لم يقدره ولا يرد عنه شر اقضى عليه
(ولكن النذر يوافق القدر) بالتحريك أى قد يصادف ما قدره الله فى الازل بأن يحصل
ما علمق النذر عليه (فيخرج ذلك) أى كونه وافق القدر (من مال البخيل ما لم يكن
البخيل يريد أن يخرج) أى فالنذر لا يغنى شيئاً واختلف فى النذر هل هو مكروه وقربة
فعن نس الشافعى انه مكروه وخزم به النووى فى مجموعه وقال انه منهي عنه وقال
القاضى والمتبولى والغزالى انه قربة وهو قضية قول الرافى النذر تقرب فلا يصح من
الكافر وقول النووى النذر عمد فى الصلاة لا يطلها فى الاصح لانه من حاجة الله تعالى
كالدعاء وأجيب على النهى بحمله على من ظن انه لا يقوم بما التزمه وقال ابن الرفعة
الظاهر انه قربة فى نذر التبر دون غيره (مه) عن ابى هريرة * (ان النذر لا يقدم شيئاً
ولا يؤخر) شيئاً من المقدور (وانما يستخرج به من البخيل) أى من ماله (حمك) عن
ابن عمر بن الخطاب قال الحاكم على شرطها واقترؤه * (ان التهمة لا تحمل) بضم النون
وسكون الهاء هى اسم للثوب من غنمية أو غيرها لكن المراد هنا الغنمية بقربينة السبب
والانتهاج الغلبة على المال بالتهر لان الناهب انما يأخذ ما يأخذ على قدر مؤنته
لا على قدر استحقاقه فيؤدى ذلك الى أن يأخذ بعضهم فوق حظه ويخس بعضهم خقه
وانما لهم سهام معلومة للراكب ثلاثة اسهم سهم له وسهمان للفرس وللراجل سهم واحد
فاذا انتهبوا الغنمية بطلت القسمة وعدمت التسوية ويستثنى من حرمة الانتهاج
انتهاج النثار فى العرس لما روى البيهقي عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم حضر
فى املاك فأتى باطباق عليها جوز ولوز وقرف فثرت ففعضنا أيدينا فقال ما لكم
لاتأكلون فقالوا انك نهيت عن النهى فقال انما نهيتكم عن نهى العساكر فخذوا على
اسم الله قال فجأذبنوا وجأذبناه وسبب حديث الباب عن ثعلبة بن الحكم قال اصبنا
غنم العدو فانتهمناها فعضبنا قدورنا فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بالقدور فأكفيت
ثم قال ان النهبة فذكره (ه حبك) عن ثعلبة بن الحكم الليثى ورجاله ثقات * (ان
النهبة) أى من الغنمية ومثلها كل حق للغير لان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب
(ليست باحل من الميتة) لان ما يأخذ منه المنتهب بقوته واخطافه من حق أخيه
الضعيف عن مقاومته حرام كالهيئة فليست باحل منها أى أقل انما منها فى الاكل بل
هما متساويان ولو وجد المضطر الميتة وطعام غيره الغائب وجب عليه اكل الميتة
لعدم ضمان الميتة ولان اباحته المضطر منصوص عليها وباحة كل مال غيره بلا اذنه
ثابتة بالاجتهاد ولان حق الله تعالى مبنى على المسامحة (د) عن رجل من الانصار
وجهالة الصحابي لا تضر لانهم عدول * (ان الهجرة) أى لا انتقال من دار الكفر الى دار
الاسلام (لا تنقطع مادام الجهاد) أى لا ينتهى حكمها مدة بقاءه (حم) عن جنادة
بضم الجيم ابن ابى أمية الازدى واسناده صحيح * (ان الهدى الصالح) بفتح الهاء وسكون

الدال المهمة أى الطريقة الصالحة (والسمت الصالح) بفتح السين المهمة وسكون الميم هو حسن الهيئة والمنظر وأصله الطريق المنقاد (والاقتصاد) أى سلوك القصد فى الامور القولية والفعلية والدخول فيها برفق على سبيل يمكن الدوام عليه (جزء من خمسة وعشرين جزءاً من النبوة) أى ان هذه الخصال منها الله تعالى أنبياءه فاقندوا بهم فيها وتابعوهم عليها وليس معنى الحديث ان النبوة تجزأ ولأن من جمع هذه الخصال كان فيه جزء من النبوة فان النبوة غير مكنتسبة بالاسباب وانما هى كرامة من الله تعالى لمن أراد اكرامه بها من عباده وقد ختمت بمحمد صلى الله عليه وسلم وانقطعت بعده قال العلقمى وقد يحتمل وجهها آخر وهو ان من اجتمعت له هذه الخصال تلقته الناس بالعظيم والتجليل والتوقير والبسه الله عز وجل لباس التقوى الذى تلبسه أنبياءه فكانها جزء من النبوة (حمد) عن ابن عباس (ان الود) بضم الواو أى المودة يعنى المحبة (يورث والعداوة تورث) قال المناوى أى يرثها الفروع عن الاصول وهكذا ويستمر ذلك فى السلالة جيلاً بعد جيل (طب) عن عفير واسناده ضعيف (ان الولد مجتله) أى يحمل أبويه على الجمل بالمال وعدم انفاقه فى وجوه القرب تحشيتهم الموت فيصير فقيراً (محبته) مفعلة من المحين وهو ضد الشجاعة أى يحمل أباه على ترك الجهاد بسببه خشية القتل فيصير يتيماً (ه) عن يعلى بن مرة بضم الميم واسناده صحيح (ان الولد مجتله محبته مجتله) أى يحمل أباه على ترك الرحلة فى طلب العلم والجهد فى التحصيله والاقطاع لطلبه لاهتمامه بما يصلح شأنه من نقعة أو نحوها (محزنة) أى يحمل أبويه على الحزن لمرضه قال العلقمى وسماه كفى ابن ماجه عن يعلى العامرى انه جاء الحسن والحسين يسعيان الى النبي صلى الله عليه وسلم فضمهما اليه وقال ان الولد قد ذكره (ك) عن الاسود بن خلف بن عبيد غوث القرشى (طب) عن خولة بنت حكيم واسناده صحيح (ان اليمين يسجدان كما يسجد الوجه) أى يطلب السجود على يمين كمال يطلب السجود على الجبهة (فاذا وضع احدكم وجهه) يعنى جبهته على موضع سجوده (فليضع يديه) أى وجوباً والواجب فى الجبهة وضع جزء منها مكشوفاً وفى اليمين وضع جزء من باطن كل كف واصابعه (واذا رفعه فليرفعها) أى ندياً ويضعها على فخذه فى جلوسه بين سجدتيه (دنك) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث صحيح (ان اليهود والنصارى لا يصيبون) أى تحاهم وشعورهم (فحالة وهم) أى واصغوها ندباً بما لا سواد فيه أما بالسواد فحرام لغير الجهاد قال العلقمى قال شيخنا قال القاضى اختلاف السلف من الصحابة والتابعين فى الخضاب فقال بعضهم الخضاب افضل وروى فيه حديث مرفوع فى النهى عن تغيير الشيب ولأنه صلى الله عليه وسلم لم يغير شيبه وروى هذا عن عمرو على وابى بن كعب وآخرين وقال آخرون الخضاب افضل وخضب جماعة من الصحابة قال وقال الطبرى الاحاديث الواردة فى الامر بتغيير الشيب والنهى

عنه كلها صحيحة وليس فيها ناسخ ولا منسوخ ولا تناقض بل الامر بالتغيير لمن شابه
 كشيء ابي جحافة والنهي لمن شتم اى لمن شابه قليلا انتهى ما قاله القاضي وقال غيره
 هو على حالين فمن كان فى موضع عادة اهل الصنيع اوتركه فمخروجه عن العادة شهرة
 ومكرهه والثانى أن يختلف باختلاف نظافة الشيب فمن كانت شببته نقية أحسن منها
 مصبوغة فالترك أولى ومن كانت شببته تستبدع فالصنيع أولى وقال النووي الاصح
 الاوفق للسنة وهو مذهبنا استحباب خضاب الشيب للرجل والمرأة بحمرة او صفرة
 ويحرم خضابه بالسواد اى لغير الجهاد واما خضب اليدين والرجلين فلا يجوز للرجال
 الا للتداوى (ق د نه) عن ابي هريرة « (ان آدم قبل ان يصيب الذنب) وهو اكله من
الشجرة التى نهى عن الاكل منها (كان اجله بين عينيه) يعنى كان دائما متذكرا
لالموت (واما خلفه) اى لا يشاهده ولا يستحضره (فلما اصاب الذنب) اى وقع فيه
بأكلمه من الشجرة (جعل الله تعالى امله بين عينيه واجله خلفه فلا يزال) اى الواحد من
ذريته (يأمل حتى يموت) اى لا يفارقه الا مل الى الموت ويشهد لهذا حديث شيب
المريض وشيب معه خصلتان المحرص وطول الامل (ابن عساكر عن الحسن مرسلا)
وهو البصرى رضى الله عنه « (ان آدم خلق من ثلاث ترابات) بضم المثناة الفوقية
وسكون الراء جمع تربة بمعنى التراب (سوداء ويضياء وحراء) بالجر بدل من ترابات فمن
ثم جاءت بنوه كذلك (ابن سعد عن ابي ذر الغفارى « (ان الجمل الناس) اى من الجملهم
(من ذكرت عنده فلم يصل على) اى لم يطلب لى من الله تعالى رحمة مقرونة بتعظيم لانه
يترك الصلاة على أحرم نفسه من الثواب العظيم لما ورد ان من صلى على صلاة واحدة
كتب الله له بها عشر حسنات ومحاسنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات ورده عليه
مثلها (الحارث بن ابي أسامة عن عوف بن مالك) واسناده ضعيف « (ان الجمل
الناس من جمل بالسلام) اى بابتدائه اورده لانه لفظ قليل لا كلفة فيه وأجره جزيل فمن
يجمل به مع كونه لا كلفة فيه فهو اجمل الناس (وانجز الناس من عجز عن الدعاء) اى
الطلب من الله فمن ترك الطلب مع احتياجه اليه وعدم المشقة عليه فيه بعد ان سمع
قول الله تعالى ادعوني استجب لكم فهو اعجز الناس (ع) عن ابي هريرة « (ان ارا البر)
اى الاحسان اى من ابره كفى رواية (ان يصل الرجل) اى الانسان (اهل وذابيه)
بضم الواو بمعنى المودة فى من بينه وبين ابيه مودة كصديق وزوجة (بعد ان يولى الاب)
بتشديد اللام المكسورة اى بعد موته فيندب صله اصدقاء الاب والاحسان اليهم
واكرامهم بعد موته كما هو مندوب قبله لان من بر الابوين قبل الموت اكرام صديقها
والاحسان اليه ويلحق بالاب اصدقاء الزوجة من النساء والمحارم والمشايخ أى مشايخ
الانسان فانهم فى معنى الآباء بل اعظم حرمة (حم خدمت) عن ابن عمر بن الخطاب
« (ان ابراهيم حرم بيت الله) الكعبة وما حولها من الحرم (واقمنه) بتشديد الميم يعنى

أظهر حرمة وصيره مأمناً بأمر الله تعالى فاستناد التحريم اليه من حيث التبليغ
والإظهار فلا يعارض ما في مسلم من حديث ابن عباس أن هذا البلد حرمة الله يوم خلق
السموات والأرض الحديث وحرمة مكة من طريق المدينة على ثلاثة أميال ومن طريق
العراق والطائف على سبعة ومن طريق الجعرانة على تسعة ومن طريق جدة على
عشرة كما قال بعضهم

وللحرم الحديد من أرض طيبة * ثلاثة أميال إذا رمت اتقانه

وسبعة أميال عراق وطائف * وجدة عشرة تسع جعرانه

وزاد الدميري فقال

ومن من سمع وكرها اهتدى * فلم يعد سبل الحبل أذ جاء تبيان

(وإن حرمت المدينة النبوية (ما بين لاقيها) تنحية لآبة وهي الحرة والحرة أرض ذات
حجارة سود وللمدينة لابن شريق شرقية وغربية وهي بينهما فحرمها ما بينهما عرضاً وما بين
جبلها طولاً وهي غير وثور (لا يقطع عضائها) بكسر العين المهملة وتخفيف الصاد
المججمة كل شجر فيه شوك أي لا يقطع شجرها (ولا يصاد صيدها) وفي رواية لابي داود
ولا ينفر صيدها أي لا يزج فأتلفه من باب أولى فيحرم قطع أشجارها والتعرض
لصيدها ولا ضمان لأن حرمة الأرض محل للنسك ولهذا يجوز للكافر أن يدخله قال شيخ
الاسلام زكريا لأنه ثبت أنه صلى الله عليه وسلم أدخل الكفار مسجده وكان ذلك بعد
نزول سورة براءة (م) عن جابر (أن ابراهيم بنى) قال المناوي نزل المخاطبين
المعروفين بأنه ابنه منزلة المنكر الجاهل تلويحاً بأن ابن ذلك النبي الهادي جنس منه
فلذلك تميز على غير ما ذكر (وأنه مات في الثدي) قال العلقمي أي في سن رضاع الثدي
أو في حال تغذيته بلبن الثدي انتهى قال المناوي وهو ابن ستة عشر أو ثمانية عشر شهراً
(وإن له ظنرين) بكسر الظاء المججمة موز أي مرضعتين من الحور قال في المصباح
الظنر همزة ساكنة ويجوز تخفيفها الناقة تعطف على غير ولدها ومنه قيل للمرأة
الاجنبية محضن ولد غير هاتر وللرجل الحاضن كذلك (يكملان رضاعه في الحنة) أي
بعمامة سنتين لكونه مات قبل تمامها قال العلقمي قال شيخنا قال صاحب التحريم هذا
التمام لرضاع ابراهيم عليه السلام يكون عقب موته فيدخل الحنة متصل بموته فيتم
بها رضاعه كأمه له ولا يبه صلى الله عليه وسلم قلت ظاهر هذا الكلام أنها خصوصية
لابراهيم وقد أخرج ابن أبي الدنيا من حديث ابن عمر مرفوعاً كل مولود يولد في الاسلام
فوفى الحنة شبعان ريان يقول يارب اردد علي أبوي واخرج ابن أبي الدنيا وابن أبي
شام في تفسيره عن خالد بن معدان قال ان في الحنة لشجرة يقال لها طوبى كلها ضروع
فمن مات من الصبيان الذين يرضعون رضع من طوبى وحاضنهم ابراهيم خليل الرحمن
عليه السلام وأخرج ابن أبي الدنيا عن عبيد بن عمير قال ان في الحنة لشجرة لها ضروع

كضروع البقر يغذى ولدان أهل الجنة فهذه الاحاديث عامة في اولاد المؤمنين
ويمكن ان يقال وجه الخصوصية في السيد ابراهيم كونه له ظئران أى مرضعتان على
خلقة الآدميات اتماما من الحور العين او غيرهن وذلك خاص به فان رضاع سائر الاطفال
انما يكون من ضروع شجرة طوبى ولا شك ان الذى للسيد ابراهيم اكل واتم واشرف
واحسن واسر (حمم) عن انس بن مالك * (ان ابغض الخلق) أى المخلوقات أى من
انغضهم (الى الله تعالى العالم يزور العمال) أى عمال السلطان قال المناوى لان زيارتهم
توجب مداختهم والتشبيه بهم وبيع الدين بالدنيا (ابن لال) واسمه احمد (عن أبي
هريرة) وهو حديث ضعيف * (ان ابغض عباد الله الى الله) أى من ابغضهم (العفريت)
بالكسر أى الشرير الخبيث من بنى آدم (النفرت) بكسر النون أى القوى فى شيطنته
(الذى لم يرزأ فى مال ولا ولد) بالبناء للمجهول مهموزا أى لم يصب بالرزأ فى ماله ولا ولده
بل لا يزال ماله موفرا واولاده باقون لان الله تعالى اذا أحب عبدا ابتلاه فهذا عبد ناقص
الرتبة عند ربه قال المناوى وهذا خرج مخرج الغالب (هب) عن أبي عثمان التهمى
بفتح النون وسكون الهاء واسمه عبد الرحمن (مرسلا) * (ان ابليس يضع عرشه على الماء)
أى يضع سريره ملكه على الماء ويقعد عليه (ثعبث سراياه) جمع سريره وهى القطعة من
الجيش والمراد جنوده واعوانه اى يرسلهم الى اغراء بنى ادم وافتنانهم وايقاع البغضاء
والشرو بينهم (فأذناهم) أى قمرهم منه منزلة اعظمهم فتنة يحيى احدثهم فيقول فعلت
كذا وكذا) أى وسوست بنحو قتل او سرقة او شرب خمر أو زنا (فيقول ما صنعت شيئا)
استخفا فالفعله واحتقاراله (ويحيى احدثهم فيقول ما تركته) يعنى الرجل (حتى فرقت
بينه وبين أهله) أى زوجته أى وسوست له حتى فارقتها (فيدنيه منه ويقول نعم انت)
بكسر النون والعين المهملة أى يمدح صنيعه ويشكر فعله لانجابه بصنيعه وبلوغ الغاية
التي ارادها واتقصد بسباق الحديث التحذير من التسبب فى الفراق بين الزوجين لما فيه
من توقع وقوع الزنا وانقطاع النسل (حمم) عن جابر بن عبد الله * (ان ابليس يبعث
اشد اصحابه واقوى اصحابه) أى اشد هم فى الاغراء والاضلال واقواهم على الصد عن
طريق الهدى (الى من يصنع المعروف فى ماله) من نحو صدقة او اصلاح ذات البين او اعانة
على دفع مظالم او فلزقة فيموسوس اليه ويخوفه عاقبة الفقر ويمتدله فى الامل (طب)
عن ابن عباس وهو حديث ضعيف * (ان ابن ادم يحريص على ما منع) ظاهر شرح
المناوى ان منع مبنى للفعول فانه قال أى شديد الحرص على تحصيل ما منع منه باذلا
للجهدي فيه لما طبع عليه من شدة المنوع عنه (فر) عن ابن عمر باسناد ضعيف
* (ان ابن ادم ان اصابه حر قال حس وان اصابه برد قال حس) بكسر الحاء المهملة
وشدة السين المهملة المكسورة كلمة يقولها الانسان اذا اصابه ماضره واحرقه غفلة
كالحجرة والضربة ونحوها كأوه وقال المناوى يعنى من قلقه وقلة صبره ان اصابه الحر

قلق وتضجروا ناصبه البرد فكذلك (حم طب) عن خولة بنت قيس الانصارية
واسناده صحيح: (ان ابني هذا) يعني الحسن (سيد) أي حليم كريم متجمل (ولعل الله ان
يصلح به) أي بسبب تكبره وعزله نفسه عن الامر وتركه لمعاوية واختيارا قال العلقمي
استعمل لعل استعمال عسي لا شترا كهما في الرجاء (بين فئتين عظيمتين من المسلمين)
هما طائفة الحسن وطائفة معاوية وكان الحسن رضى الله عنه حليما فاضلا ورعاداه
ورعه الى ان ترك الملك رغبة فيما عند الله تعالى لا لقلعة ولا لعلقة فانه لما قتل على رضى
الله عنه بايعه اكثر من اربعين الغافقي خليفة بالعراق وماوراها من خراسان سبعة
اشهر واما ثامسار الى معاوية في أهل الحجاز وسار اليه معاوية في أهل الشام فلما التقى
الجمعان بمنزل من ارض الكوفة وارسل اليه معاوية في الصلح اجاب على شروط منها
ان يكون له الامر بعده وان يكون له من المال ما يكفيه في كل عام فلما خشى يزيد بن
معاوية طول عمره ارسل الى زوجته جندة بنت الاشعث ان تسمه وتزوجها ففعلت
فلما مات بعثت الى يزيد تسأله الوفاء بما وعدها فقال انما نرضك للحسن فترضاك
لانفسنا وكانت وفاته سنة تسع واربعين وقيل سنة خمسين ودفن بالمقبع الى جانب
امه فاطمة وظهر بذلك مصداق قوله صلى الله عليه وسلم ولعل الله ان يصلح به بين فئتين
عظيمتين من المسلمين فهو من معجزاته صلى الله عليه وسلم اذهواخبار عن غيب وفيه
منقبة عظيمة للحسن بن علي رضى الله عنهما فانه ترك الخلافة لا لقلعة ولا لقلعة بل
لرغبته فيما عند الله تعالى مما تقدم لما يراه من حقن دماء المسلمين فراعى امر الدين
ومصلحته وتسكين الغتنة وفيه رد على الخوارج الذين كانوا يكفرون عليا ومن معه
ومعاوية ومن معه بشهادة النبي صلى الله عليه السلام بانهم من المسلمين وفيه فضيلة
الاصلاح بين المسلمين ولا سيما في حقن دماء المسلمين وفيه ولاية لفصول الخلافة مع
وجود الافضل لان الحسن ومعاوية ولى كل منهما الخلافة وسعد بن أبي وقاص وسعيد
ابن زيد في الحياة وهما بديران وفيه جواز خلع الخليفة لفتنة اذا رأى في ذلك مصلحة
للمسلمين والنزول عن الوظائف الدينية والدنيوية بالمال وجواز اخذ المال على ذلك
واعطائه وقد استدلل الشيخ سراج الدين البلقيني بنزوله عن الخلافة التي هي اعظم المناصب
على مجواز النزول عن الوظائف ولم يشترط في ذلك شيئا ولا يشترط في ذلك العبطة
ولا المصلحة الا ان يكون ذلك لئيم او محجور عليه (حم خ ع) عن أبي بكره بفتح الباء
والكاف والراء: (ان ابواب الجنة تحت ظلال السيوف) قال المناوى كناية عن الدنوى
من العدو في الحرب بحيث تعالوه السيوف بحيث يصير ظلالها عليه يعني الجهاد طريق الى
الوصول الى ابوابها بسرعة والقصد الحديث على الجهاد (حم م ت) عن ابي موسى
الاشعري: (ان ابواب السماء تنفتح عند زوال الشمس) أي ميلها عن وسط السماء
المسمى بالغها اليه بحالة الاستواء (فلا ترجع) بمثابة فوقية وجسم مخففة والبناء للفعل

أى لا تغلق (حتى يصلى الظهر) أى ليصعد اليها عمل صلاته (فأحب أن يصعدلى فيها)
 أى فى تلك الساعة (خير) أى عمل صالح بصلاة أربع ركعات قبله بسلام واحد (حم)
 عن ابى ايوب الأنصارى قال المناوى بإسناد فيه ضعف * (إن اتقاكم واعلمكم بالله
 أنا) قال المناوى لانه تعالى جمع له بين علم اليقين وعين اليقين مع التحشيشة القلبية
 واستحضار العظمة الالهية على وجه لم يقع لغيره وكلما زاد علم العبد بربه زاد تقواه وخوفه
 منه انتهى قال العلقمى وسببه كفى البخارى عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم إذا أمرهم أمرهم من الأعمال بما يطيقون قالوا أنا لنسلكم بيتك يا رسول
 الله إن الله قد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فغضب حتى يعرف الغضب فى وجهه
 ثم يقول إن اتقاكم إلى آخره المعنى كان إذا أمرهم بما يسهل عليهم دون ما يشق خشية
 أن يعجزوا على الدوام عليه مع مداومته على الأعمال الشاقة طلبوا منه التسهيل بما
 يشق لاعتقاده أنهم احتياجهم إلى المبالغة فى العمل لرفع الدرجات ودونه فرد عليهم بأن
 حالهم ليس كحالهم لا يطيعون المداومة على الأعمال الشاقة وبأن حصول
 الدرجات لا يوجب التقصير فى العمل بل يوجب الزيادة شكر اللانعم الوهاب كما قال
 فى الحديث الآخر أفلا كون عبدًا شكورًا (خ) عن عائشة * (إن أحب عباد الله
 إلى الله) أى من أحبهم إليه (أنصحهم لعباده) أى أكثرهم نصائحهم فان الذين النصيحة
 كما فى الحديث الآخر (حم) فى زوائد كتاب (الزهد لايه عن الحسن) البصرى مرسلا
 * (إن أحب عباد الله إلى الله من حبيب إليه المعروف وحبيب إليه فعالة) ببناء الفعلين
 للمفعول قال المناوى لأن المعروف من أخلاق الله تعالى وأنما يقبض من أخلاقه على من
 هو أحب خلقه إليه (ابن أبى الدنيا) كتاب (فضل قضاء الحوائج للناس وأبو الشيخ بن
 حبان عن أبى سعيد) الخدرى وهو حديث ضعيف * (إن أحب ما يقول العبد
 إذا استيقظ من نومه سبحان الذى يحيى الموتى وهو على كل شئ قدير) قال المناوى
 وهذا كما قال حجة الاسلام الغزالى أول الأوراد النهارية وأولها انتهى ونظاها الحديث
 إن هذه الكلمات مطلوبة عند الاستيقاظ مطلقا (خط) عن ابن عمر بن الخطاب وضعفه
 مخرجه * (إن أحب الناس إلى الله يوم القيامة وأدناهم منه مجلسا امام عادل) هو
 كناية عن فيض الرحمة وجزيل الثواب لا مثاله قول ربه إن الله بأمرى بالعدل
 والاحسان (وأبغض الناس إليه وأبعدهم منه امام جاثى) أى فى حكمه على رعيته
 والمراد بالامام ما يشمل الامام الاعظم وثوابه والقضاء وثوابهم (حم) عن أبى
 سعيد الخدرى وإسناده حسن * (إن أحب اسمائكم إلى الله عبد الله وعبد
 الرحمن) قال المناوى أى لمن أراد التسمي بالعبودية لأن كلا منهما يشتمل على
 الاسماء الحسنى كلها كما مرأى من لم يرد التسمي بها فالأحب فى حقه اسم محمد
 واجد (م) عن ابن عمر بن الخطاب * (إن احدا) بضمين (جبل) معروف بالمدينة

سبي به لتوحده عن الجبال هناك (يحبنا ونحبه) حقيقة او مجازا على ما مر
 (ق) عن انس بن مالك (ان احدا جبل يحبنا ونحبه وهو على ترعة من ترع
 الجنة) أى على باب من أبوابها (وعير) جبل معروف (على ترعة من ترع النار) أى على
 باب من أبوابها (ه) عن انس وهو حديث ضعيف (ان احدا كان في صلاته) فرضا
 أو نقلا (فانه يناجي ربه) يخاطبه ويسارره بآياته بالذكرو القرآن (فلا يبرق بين
 يديه) بنون التوكيد الثقيلة أى لا يكون براقه الى جهة القبلة تعظيما لها (ولا عن يمينه
 لان فيها ملائكة الرحمة) ولكن عن يساره وتحت قدميه (أى اليسرى وهذا خاص
 بغير من بالمسجد فمن به لا يصق الا في نحو ثوبه (ق) عن انس بن مالك (ان احدا
 يجمع خلقه) بفتح فسكون أى ما يخلق منه وهو المني بعد ان تشاره في سائر البدن (في بطن
 أمه) أى في رحمها (اربعين يوما نطفة) أى تمكث النطفة هذه المدة تنمى في الرحم حتى
 تنهيا للتصوير وذلك ان ماء الرجل اذا لاقى ماء المرأة بالجماع وأراد الله أن يخلق من ذلك
 جنينا هاهنا أسباب ذلك لان في رحم المرأة قوتين قوة انبساط عند ورود مني الرجل حتى
 ينتشر في جلد المرأة وقوة انقباض بحيث لا يسيل من فرجها مع كونه منكوسا ومع
 كون المني ثقيل بطبعه وفي مني الرجل قوة الفعل وفي مني المرأة قوة الانفعال فعند
 الامتزاج يصير مني الرجل كالانثمة للين (ثم يكون علقمة مثل ذلك) أى يكون بعد
 مضي الاربعين قطعة دم غليظ حامد حتى يمضي أربعون يوما (ثم يكون مضغة) أى
 قطعة ثم بقدر ما مضغ (مثل ذلك) أى مثل ذلك الزمن وهو أربعون (ثم يبعث الله اليه
 ملكا) وفي رواية ثم يرسل الله ملكا ثم بعد انقضاء الاربعين الثالثة يبعث الله اليه ملكا
 وهو الملك الموكل بالنفوس فينتفع فيه الروح وهى مابه حياة الانسان قال الكرمانى
 اذا ثبت ان المراد بالملك من جعل اليه أمر ذلك الرحم فكيف يبعث او يرسل واحاب بان
 المراد ان الذى يبعث بالكلمات غير الملك الموكل بالرحم الذى يقول يارب نطفة الخ
 ثم قال ويحتمل ان يكون المراد بالبعث انه يؤمر بذلك انتهى ووقع في رواية يحيى بن زكريا
 عن الاعمش اذا استقرت النطفة في الرحم أخذها الملك بكفه فقال رب أذكر أم أنسى
 الحديث فيقول انطلق الى أم الكتاب فانك تجد قصة هذه النطفة فينطلق فيجد ذلك
 فينبغي ان يفسر الارسل المذكور بذلك (ويؤمر باربع كلمات) القضايا المقدرة وكل
 قضية تسمى كلمة (ويقال لها كتب) قال المناوى اى بين عينيه كما في خبر البزار (عمله)
 كثيرا او قليلا صا او فاسدا (ورزقه) قال المناوى اى كما وكيف حلالا أو حراما
 (واجله) اى مدة حياته (وشقى) وهو من استوجب النار (اوسعيد) وهو من
 استوجب الجنة قال العلقمى وقوله وشقى اوسعيد بالرفع خبر مبتدأ محذوف والمراد
 بكتابة الرزق تقديره قليلا او كثيرا وصفته حلالا أو حراما وبالاجل هل هو طويل
 او قصير وبالعمل هل هو صالح او فاسد ومعنى قوله شقى اوسعيد ان الملك يكتب احدا

الكلماتين كان يكتب مثلاً اجل هذا الجنين كذا ورزقه كذا وعمله كذا وهو شقي باعتبار ما ينجته له وسعيد باعتبار ما ينجته له كمدل عليه بقية الخبر قال النووي المراد يكتب جميع ما ذكر من الرزق والاجل والسعادة والشقاوة والعمل والذكورة والانوثة ان ذلك يظهر للملك ويأمره بانفاذه وكتابته والافضاء الله السابق على ذلك وعلمه وارادته وكل ذلك موجود في الازل (ثم ينفع فيه الروح) اي بعد تمام صورته قال العلقمي ووقع في رواية مسلم ثم يرسل اليه الملك فيمنع فيه الروح ويؤمر باربع كلمات وظاهره ان النفع قبل الكتابة ويجمع بأن الرواية الاولى صريحة في تأخير النفع للتعبير بقوله ثم والرواية الاولى محتملة فترد للصريحة لان الواو لا ترتب فيجوز أن تكون معطوفة على الجملة التي تليها وان تكون معطوفة على جملة الكلام المتقدم اي يجمع خلقه في بطن أمه في هذه الاطوار ويؤمر الملك بالكتب وتوسط قوله ينفع فيه الروح بين الجمل فيكون من ترتيب الخبر على الخبر لا من ترتيب الافعال الخبر عنها ومعنى اسناد النفع للملك ان يفعله بأمر الله تعالى والنفع في الاصل اخراج ربح من جوف النافع ليدخل في المنفوخ فيه والمراد باسناده الى الله تعالى ان يقول له كن فيكون وقال ابن العربي المحكمة هي كون الملك يكتب ذلك كونه قابلاً للنسخ والمحو بخلاف ما كتبه الله فانه لا يتغير (فان الرجل منكم ليعمل بعمل اهل الجنة) يعني من الطاعات الاعتقادية والقولية والفعلية (حتى ما يكون بينه وبينها الاذراع) تصوير لرعاية قربه من الجنة قال ابن حجر في شرح الاربعين هو بالرفع (فيسبق عليه الكتاب) اي يغلب عليه كتاب الشقاوة (فيعمل بعمل اهل النار) قال العلقمي الباء زائدة والاصل يعمل عمل اهل النار وظاهره انه يعمل ذلك حقيقة ويختم له بعكسه وقال المناوي بيان لان الخاتمة انما هي على وفق الكتابة ولا عبرة بظواهر الاعمال قبلها بالنسبة لتحقيق الامروان اعتدبها من حيث كونها علامة (وان الرجل ليعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الاذراع) يعني شئ قليل جداً (فيسبق عليه الكتاب) اي كتاب السعادة (فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخل الجنة) اي فمن سبقت له السعادة صرف قلبه الى عمل خير ينجته به وعكسه بعكسه وفي الحديث ان الذي سبق في علم الله لا يتغير ولا يتبدل وان الذي يجوز عليه التغير والتبدل ما يدور للناس من عمل العامل ولا يبعدان يتعلق ذلك بما في علم الحافظة والمواكين بالا دمي فيقع فيه المحو والاثبات كالبزيادة في العمر والنقص منه وامامنا في علم الله تعالى فلا يتغير ولا يتبدل وفيه ايضا التنبيه على ان الله تعالى قادر على البعث بعد الموت لان من قدر على خلق الشخص من ماء مهين ثم نقله الى العلقمة ثم المضغة ثم نفخ فيه الروح قادر على ان يخلقه دفعة واحدة ولو لم يكن اقتضت الحكمة الالهية نقله في الاطوار رفقا بالام لانهم لم تكن معتادة فكانت المشقة تعظم عليها فاهيأه في بطنها بالتدرج الى أن تسكمل ومن تأمل أصل تخلقه من نطفة وتقله في تلك الاطوار الى أن صار انسانا جميل الصورة مفضلاً

بالعقل والفهم والنطق كان عليه أن يشكر من أنشأه وهبها له ويعبده حتى عبادته
 ويطيعه ولا يعصيه وفي الحديث الحديث على القناعة والزجر الشديد عن الحرص لأن
 الرزق إذا كان قد سبق لم يغن التعنى في طلبه وإنما شرع ألا كسب لاهن من جملة
 الأسباب التي اقتضتها الحكمة في دار الدنيا وفيه أيضا أن الأقدار غالبة فلا ينبغي لأحد
 أن يعتبر بظاهر الحال ومن ثم شرع الدعاء بالثبات على الدين وبحسن الخاتمة وأما ما قاله
 عبد الحق في كتاب العاقبة أن سوء الخاتمة لا يقع لمن استقام باطنه وصلح ظاهره وإنما
 يقع لمن طويته فسادا وأرتياب ويكثر وقوعه للصبر على الكبر والنجرة على العظام
 فيه جمع عليه الموت بفتنة فيضطره الشيطان عند تلك الصدمة فيكون ذلك سببا لسوء
 الخاتمة فهو محمول على الأكثر الأغلب (ق ح) عن ابن مسعود (إن أحدكم إذا نام
 صلى إنما يجي ربه) المناجاة المساررة والمشاطبة (فليتذكر كيف يناجيه) أي بتدبير
 القراءة والذكر وتفرغ القلب من الشواغل الدنيوية (ك) عن أبي هريرة (إن أحدكم
 مرآة أخيه) أي عزلة مرآة يرى فيها ما به من العيوب المحسنة والمعنوية (فأذا رأى) أي
 علم (به أذى) أي قدرا حسريا كان رأى بيده أو نحو ثوبه بصا أو غشا أو ترابا ونحوها
 أو معنويا كان رأى على حالة غير مرضية شرعا (فليطه) أي يزيل عنه (ندبا) فإن بقاءه به
 يعيبه (ت) عن أبي هريرة (إن أحساب أهل الدنيا) جمع حسب بمعنى الكرم والشرف
 (الذين يذهبون إليه هذا المال) قال المناوي قال المصنف العرائ كذا في أصلنا من
 مسند أحمد الذين ودوا به الذي وكذا رواه النسائي يعني شأن أهل الدنيا ورفع من كثر
 ماله وإن كان وضعا أو مقل وإن كان في النسب رفيعا (حسن حبك) عن بريدة
 ابن الحبيب وإسناده ضعيف (إن أحسن الحسن الملقى الحسن) بضمين أي السخية
 المحيدة المورثة للاتصاف بالملكات القاضية مع طلاق الوجه والداراة والملاطعة لأن
 بذلك تتألف القلوب وتتظم الأحوال (المستغنى عن العباس في مسلسلته) أي
 مروياته المسلسلة (وابن عساكر) في تاريخه (عن الحسن) أمير المؤمنين (ابن علي)
 أمير المؤمنين وإسناده ضعيف (إن أحسن ما غيرتم به هذا الشيب الحناء) قال
 المناوي بكسر وتشديد ممدودا (والكتم) بفتح الكاف والمثناة القوقية ثبت يشبه ورق
 الزينة ونظف بالرشمة ويختضب به ولا يعارضه انتهى عن الخفاف بالسواد لأن الكتم
 أنما يدور منفردا (حسن حب) عن أبي ذر الغفاري (إن أحسن ما زرت به الله) قال
 المناوي يعني ملائكته (في قبورك) أي إذا صرتم إليها بالموت (ومسا جدم) مادمت
 في الدنيا (البياض) أي الأبيض البالغ البياض من الثياب والأكفان فأقتل ما بكفن
 به المسلم البياض وأقتل ما يلبس يوم الجمعة البياض (ه) عن ابن الدرداء (إن أحسن
 الناس قراءة من إذا قرأ القرآن يتخزن به) أي يقرأه يتخضع وترقيق وبكاء فيخضع القلب
 فتزول الرجة (طب) عن ابن عباس (إن أحسن ما أخذتم عليه أجرا كتاب الله) قال

العلقي سببه كما في البخاري عن ابن عباس ان نمران أصحاب النبي صلى الله عليه
 وسلم مروا بماء فيه لدغ أو سليم فغرض لهم رجل من أهل الماء فقال هل فيكم من راق ان
 في الماء رجلا يدغا أو سليما فانطلق رجل فرقا به فأتته الكتاب على شاة فجاء بالشاة الى
 أصحابه ففكر هو ذلك وقالوا أخذت على كتاب الله أجر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان احق فذكره قوله مروا بماء أى يقوم نزول على ماء قوله فيهم لدغ بالدال المهملة والغين
 المعجمة وقوله أو سليم قال في القتح شك من الراوى والسليم هو اللدغ سمي بذلك تقاؤلا
 من السلامة لكون غالب من يلدغ يعطب واستدل الجمهور بهذا الحديث على جواز
 أخذ الاجرة على تعليم القرآن وخالف الخنفية فنعموه في التعليم واجازوه في الرقي قالوا
 لان تعلم القرآن عبادة والاجر فيه على الله تعالى وهو القياس في الرقي الا انهم اجازوه
 فيها لهذا الخبر وحمل بعضهم الاجر في هذا الحديث على الثواب ومساق القصة التي
 وقعت في الحديث تأني هذا التأويل وادعى نسخة بالا حديث الواردة في الوعد على أخذ
 الاجرة على تعليم القرآن وقدرهاها أبو داود وغيره وتعقب بأنه اثبات للنسخ بالا حتمال
 وهو مردود وبأن الاحاديث ليس فيها تصريح بالمنع على الاطلاق بل هي وقائع احوال
 محتملة للتأويل لتوافق الاحاديث الصحيحة كحديث الباب وبأن الاحاديث المذكورة
 ليس فيها ما تقوم به المجتهدة فلا تعارض الاحاديث الصحيحة ونقل عياض جواز الاستئجار
 لتعليم القرآن عن العلماء كافة الا الخنفية وقال الشعبي لا ينبغي للمعلم أن يعطي شيئا
 فيقبله انتهى وقاله المنبوت فأخذ الاجرة على تعليمه جائزا كالا استئجار لقراءته والنهي
 عنه منسوخ أو مؤول (خ) عن ابن عباس (ان احق الشروط ان توفوا به) أى بالوفاء
 أى وفاء بالنصب على التمييز (ما استحلتم به الفروج) قال المناوى يعنى الوفاء بالشروط
 حق واحقها بالوفاء الشئ الذى استحلتم به الفروج وهو نحو المهر والنقعة فانه التزمها
 بالعقد فكانها شرطت (حرم ق) عن عتبة بن عامر الجهني (ان اخاء صاء) قال
 المناوى أى الذى هو من قبيلة صاء بضم الصاد والتخفيف والمزيد بن الحارث (هو)
 الذى (اذن ومن اذن فهو يقيم) يعنى هو احق بالاقامة ممن لم يؤذن لكن لو اقام غيره
 اعتمد به (حرم د) عن زياد بن الحارث الصدائي بالمد والضم نسبة الى صداحى منه
 اليمين قال امرئى المصطفى صلى الله عليه وسلم أن تؤذن للخبز فأذنت فأراد بل أن يقيم
 فذكره واسناده ضيف (ان اخوف ما اخاف) أى من اخوف شئ اخافه (على
 امتي الاثمة المضلون) قال المناوى جمع امام وهو مقتدى القوم المطاع فيهم يعنى اذا
 استقصيت الاشياء المخوفة لم يوجد اخوف من ذلك (حرم ط) عن ابى الذرراء (ان
 اخوف) أى من اخوف (ما اخاف على امتي كل منافق) أى قول كل منافق (عليم
 اللسان) قال المناوى أى كثير علم اللسان جاهل القلب والعمل اتخذ العلم حرفة يتاكل
 بها وأبهة يتعزز بها يدعو الناس الى الله ويفتر هو منه انتهى وقال العلقي قال شيخنا قال

ابو البقاء اخوف اسم ان وما هنا نكرة موصوفة والعائد محذوف تقديره ان اخوف شيء
 أخافه على امتي كل وكل خبر ان وفي الكلام تجوز لان اخوف هنا للبالغة وخبر ان هو
 اسمها في المعنى فكل منافق اخوف وليس كل اخوف منافق بل المنافق مخوف ولكن
 جاء به على المعنى اخرج الطبراني عن علي بن ابي طالب لا تخوف على امتي مؤمنا ولا مشركا فاما
 المؤمن فيحجزه ايمانه واما المشرك فيقمعه كفره ولكن التخوف عليكم منافقا عالم اللسان
 يقول ما تعرفون ويعمل ما تنكرون (حم) عن عمر بن الخطاب واسناد رجاله ثقات
 (ان اخوف ما اخاف على امتي عمل قوم لوط) قال العلقمي قال الدميري اختلف الناس
 هل اللواط أغلظ عقوبة من الزنا أو الزنا أغلظ عقوبة منه أو عقوبتهما سواء على ثلاثة
 أقوال فذهب ابو بكر وعلي بن ابي طالب والوليد وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن عباس
 وجابر بن عبد الله وجابر بن عمر والزهرى وربيعه ومالك واسحاق واحمد في اصح
 الروايتين عنه والشافعي في احد قوليه الى ان عقوبته أغلظ من عقوبة الزنا وعقوبته
 القتل على كل حال محصنا او غير محصن وذهب عطاء بن ابي رباح وسعيد بن المسيب
 والحسن البصري وابراهيم النخعي وقتادة والأوزاعي والشافعي في ظاهر مذهبه والامام
 احمد في الرواية الثانية عنه وابو يوسف ومحمد الى ان عقوبته وعقوبة الزنا سواء وذهب
 الشافعي وابو حنيفة الى ان عقوبته دون عقوبة الزنا وهو التعزير كما كل الميتة والدم وحكم
 التعزير قالوا لانه وطني في محل لا تشبهه الطماع فلم يكن فيه حد كونه بلع البهيمة ولانه
 لا يسمى زنا للغة ولا شرعا ولا عرفا فلا يدخل في النصوص الدالة على حد الزناين وقال
 أصحاب القول الاول وهم الجمهور وليس في المعاصي أعظم مفسدة من هذه المفسدة
 وهي تلي مفسدة الكفر ورما كانت أعظم من مفسدة القتل ولم يقتل الله بهذه
 المفسدة قبل قوم لوط أحد من العالمين وعاقبهم عقوبة لم يعاقب بها أحد غيرهم وجمع
 عليهم من أنواع العقوبات من الاهلاك وقلب ديارهم عليهم ورميهم بالحجارة من
 السماء فنهك بهم نكالا لم ينكله بأمة سواهم وذلك اعظم مفسدة جرمتهم التي تكاد
 الارض تيمد من جوانبها اذا علمت عليها وتهرب الملائكة الى اقطار السموات والارض
 ان اشاهدوها خشية نزول العذاب على أهلها فيصيبهم معهم وتجع الارض الى ربها
 تبارك وتعالى وتكاد ان تجبال تزول عن اماكنها ومن تأمل قوله تعالى ولا تقربوا الزنا انه
 كان فاحشة وساء سبيلا وقوله في اللواط أن أتون الفاحشة ما سبقتكم بها من أحد من العالمين
 تبين له تفاوت ما بينهما لانه سبحانه نكر الفاحشة في الزنا أى هو فاحشة من الفواحش
 وعرفها في اللواط وذلك يفيد انه اسم جامع لمعاني اسم الفاحشة كما تقول زيد الرجل ونعم
 الرجل زيد أى أن أتون الفاحشة التي استقر فحشها عند كل أحد فهي لظهور فحشها وكما له
 غنية عن ذكرها بحيث لا ينصرف الاسم الى غير هاوا كدسبانه وتعالى فحشها بأنه
 لم يعلمها أحد من العالمين قبلهم وحكم عليهم بالاسراف وهو مجاوزة الحد فقال بل أنهم

قوم مسرفون وسماهم فاسقين واكذلك سبحانه بقوله تعالى ونجيناه من القرية التي
 كانت تعمل اخباث انهم كانوا قوم سوء فاسقين وسماهم ايضا مفسدين في قول نبيهم
 رب انصرني على القوم المفسدين وسماهم ظالمين في قول الملائكة ان اهلها كانوا
 ظالمين ولوط النبي صلى الله عليه وسلم هو لوط بن هارون بن تارخ وهو آزر ولوط بن
 اخي ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم وكان ابراهيم يحبه حباً شديداً وهو احدث رسل الله
 الذي انتصر له باهلاك مكذبيه وقصته مذكورة في القرآن في مواضع قال وهب بن
 منبه خرج لوط من ارض بابل في ارض العراق مع عمه ابراهيم تابعه الى دينه مهاجراً
 مع ابي الشام ومعها سارة امرأة ابراهيم وخرج معها آزر ابو ابراهيم بخلافه ابراهيم في
 دينه مقيماً على كفره حتى وصلوا الى حران فمات آزر ومضى ابراهيم ولوط وسارة الى
 الشام ثم مضوا الى مصر ثم عادوا الى الشام فنزل ابراهيم فلسطين ونزل لوط الاردن
 فأرسله الله الى اهل سدوم وماليها وكانوا كفاراً يأتون الفواحش التي منها هذه
 الفاحشة التي ماسبتهم اليها أحد من العالمين ويتخاطبون في مجالسهم فلما طال
 تماديهم دعا عليهم لوط وقال رب انصرني على القوم المفسدين فأجاب الله تعالى
 دعاه فرسل جبريل وميكائيل واسرافيل عليهم السلام في صورة رجال مردحسان
 فنزلوا على ابراهيم خيفة فابشروا به اسحق ويعتوب ولما جاء آل لوط العذاب في السجدة
 اقلع جبريل عليه السلام قرصاً من لوط الاربع وكان في كل قرية مائة ألف رفعهم على
 جماجم بن السماء والارض حتى سمع اهل السماء نبح كلابهم وصياح ديكهم ثم ظلمهم
 فجعل عليهم افاطها وأمطر عليهم الحجارة فأمطرت على شاردهم ومسافريهم وهلك
 امرأ لوط مع اهل الكين واسمها علة وقال ابي بكر بن عباس عن ابي جعفر استسكنت
 رجال قوم لوط رجلا منهم ونسأواهم بنسأهم فأهلكهم الله أجمعين فمات صلى الله عليه
 وسلم على أمته أن يعملوا عملهم في كل يوم ما حل لهم (حدث هك) عن جابر باسناد حسن
 (ان اخوف ما انذاف على امتي الا شره بالله) قيل أشرك أمثلك من بعدك قال نعم
 (اما بالتقديف (اني لست اقول تعبد) وفي نسخة يعبدون (شمس ولا مزار ولا ونا
 وليكن) أقول تعبد (اعمالاً لغير الله) اي للرياء والسبغة (وشهوة خفية) قال المناوي
 للعاصي يعني رياء اي احدهم الناس بتركه المعاصي وشهوته في قلبه تحبها وقيل الرياء
 ما يظهر من العمل والشهوة الخفية حب اطلاق الناس عليه (ه) عن شاذان اوس
 (ان ادنى اهل الجنة منزلة) قال العلقمي قال في النهاية الجنة هي دار النعيم في الآخرة
 من الاجتنان وهو المسترلة كانت اشجارها وتظليلها بالتفاف أغصانها وسميت بالجنة
 وهي المرة الواحدة من جنة جنانا استره فكانها شجرة واحدة لشدة التفافها واطلالها
 (لم ينظر الى جناته) قال المناوي بكسر الجيم جمع جنة بفتحها (وازواجه ونعمه) بفتح
 النون والعين قال المناوي ابله وبقرة وغنمه او بكسر ففتح جمع نعمة كسدر وسدره

انتهى وسيأتى فى حديث وليس فى الجنة شئ من البهائم الا الابل والطيور فالاولى
 حل ما هنا على الابل خاصة (وخدمه وسرره مسيرة الف سنة) كناية عن كون
 النعيم الذى يعطاه لا يحصى (واكرمهم على الله) اى اعظمهم كرامة عنده وأوسعهم
 ملكا (من ينظر الى وجهه) اى ذاته تقدس وتعالى عن الجسارحة (غسوة
 وعشية) اى فى مقدارهما لان الجنة لا غسوة فيها ولا عشية اذ لا ليل ولا نهار وتماه
 ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة (ت) عن ابن
 هجر بن الخطاب واسناده ضعيف * (ان ادنى اهل الجنة منزلا للرجل له دار من لؤلؤة
 واحدة منها غرورها وابوابها) اى وجدورها وسائر اجزائها وليس ذلك بعيدا اذ هو القادر
 على كل شئ (هنا فى الزهد عن عبيد) بن عمير بالتصغير فيها (مرسلا) وهو الليثى
 قاضى مكة * (ان ارحم ما يكون الله بالعبد) اى الانسان المؤمن (اذا وضع فى حفرة)
 اى فى قبره وصار غريبا فريدا قال المناوى لانه أعظم اضطرابا فيه من غيره ولهذا قال
 القائل

ان الذى الوحشة فى داره * تؤنسه الرحمة فى قبره

(فر) عن انس بن مالك واسناده ضعيف * (ان ارواح الشهداء فى طير خضر) اى
 ان يكون الطائر ظرفا لها وليس ذا جسم ولا حبس لانها تتجدد فيها من النعيم ما لا يوجد
 ان القضاء وانها فى نفسها تكون طيرا بان تتمثل بصورته كتمثيل الملك بشراسو يا وفى
 حديث آخر ان ارواحهم نفسها تصير طيرا قال ابن رجب فى كتاب أهوال القبور وهذا
 قد يتوهم منه انها على هيئة الطير وشكله وفيه وقفة فان روح الانسان انما هى على
 صورته ومثاله وشكله انتهى وقال القاضى عياض قد قال بعض متقدمى أئمتنا ان
 الروح جسم لطيف متصور على صورة الانسان داخل الجسم قال التوربشتى أراد بقوله
 ارواحهم فى طير خضر ان الروح الانسانية المتميزة المخصوصة بالادراكات بعدم مغارقتها
 البدن يهئ لها طيرا اخضر فتنتقل الى جوفه ليعلق ذلك الطير من ثمار الجنة فتجد الروح
 بواسطة ربح الجنة ولذتها البهجة والسرور ولعل الروح يحصل لها تلك الهيئة اذا
 تحشكت وتمثلت بأمره تعالى طيرا اخضر كتمثيل الملك بشرا وعلى أى حالة كانت
 فالتسليم واجب علينا لورد البيان الواضح على ما خبر عنه الكتاب والسنة وورد
 صريح فلا سبيل الى خلافه قال العلقمى وأقول اذا فسرنا الحديث بان الروح تتشكل
 طيرا فالاشبهه ان ذلك فى القدرة على الطيران فقط لا فى صورة الخلقة لان شكل
 الانسان أفضل الاشكال وقد قال السهيلي فى حديث الترمذى ان جعفر بن ابى طالب
 أعطي جناحين يطير بهما فى السماء مع الملائكة يتبادر من ذكر الجناحين والطيران
 انها الجناحى الطائر لها ريش وليس كذلك فان الصورة الادمية أشرف الصور واكملها
 فالمراد بها صفة ملكية وقوة روحانية اعطيتها جعفر انتهى قال المناوى ومفهوم

الحديث ان ارواح غير الشهداء ليسوا كذلك لكن روى الحكيم الترمذى انما نسمة المؤمن طائر تعلق في شجرة الجنة حتى يرجعه الله يوم القيامة الى جسده قال الحكيم وليس هذا لاهل التخليط فيما نعلمه انما هو للصديقين انتهى وقصته ان مثل الشهداء المؤمن الكامل وفيه ان الجنة مخلوقة الا ان خلافا للمعتزلة (تعلق من ثمار الجنة) قال العلقمى بضم اللام قال في النهاية اى تأكل وهى فى الاصل للابل اذا اكلت العضاة يقال علقت تعلق علوقا فنقل الى الطير انتهى وقال فى المصباح علقت الابل من الشجر علقا من باب قتل وعلوقا اكلت منها بأفواهها وعلقت فى الوادى من باب تعب سرحت وقوله عليه السلام ارواح الشهداء تعلق من ورق الجنة يروى من الاول وهو الوجه اذ لو كان من الثانى لقليل تعلق فى ورق الجنة وقيل من الثانى قال القرطبي وهو الاكثر انتهى (ت) عن كعب بن مالك وبعاله رجال الصحيح * (ان ارواح المؤمنين فى السماء السابعة ينظرون الى منازلهم فى الجنة) قال المناوى قال فى المطامع الاصح ما فى هذا الخبر ان مقر الارواح فى السماء وانها فى حواصل طير ترتفع فى الجنة والروح كما قال البيضاوى جوهر مدرك لا يفنى بخراب البدن (فر) عن ابى هريرة وهو حديث ضعيف * (ان ارواح اهل الجنة) قال المناوى زاد فى رواية من المحور (ليغنين) ببناء الفعل على السكون لاتصاله بنون الاناث (ازواجهن) بأحسن اصوات لم يسمعهما احد قط) اى ماسمعهما احد فى الدنيا وتماه وان ما يغنين به نحن الخيرات الحسان أزواج قوم كرام (طس) عن ابن عمر ورجاله رجال الصحيح * (ان أشد) قال المناوى وفى رواية لمسلم ان من أشد الناس عذابا يوم القيامة المصورون) صورة حيوان تام لان الاوثان التى كانت تعبد كانت بصورة الحيوان (حمم) عن ابن مسعود * (ان أشد الناس) أى من أشدهم (ندامة رجل) أى انسان مكلف (باع آخرته بدنيا غيره) أى استبدل بحظه الاخرى حصول غيره الدنيوى وآثره عليه (نخ) عن ابى امامة الباهلى * (ان أشد الناس تصديقا للناس اصدقهم حديثا وان أشد الناس تكذيبا) أى للناس (اكدتهم حديثا) قال الشيخ لان الانسان يغلب عليه حال نفسه ويظن ان الناس مثله وأشار هنا الى الالماس بما فى قصة آدم فيما ذكره الله فى قوله وقاسمهما انى لكما من النار) والناصحين وانها قبل ذلك منه لظنهما انه لا يحلف بالله كاذب أفاده بعض المفسرين انتهى فالصدق يحمل كلام غيره على الصدق لاعتقاده قبح الكذب والكذب متهم كل مخبر بالكذب لكونه شأنه (ابو الحسن القزوينى فى اماليه) الحديثية (عن ابى امامة) الباهلى * (ان اطيب طعامكم) قال المناوى أى أذنه وأشهاه وأوفقه للابدان (مامسته النار) أى شئ مأكول مسته النار أى أثرت فيه بنحو طبخ أو قلى انتهى وقال الشيخ الكلام فى اللحم لقضية السبب حيث تشاور واعلمه فذكره وفى أخرى انه حضر اللحم فذكره (عطب) عن الحسن بن على قال الشيخ حديث صحيح * (ان اطيب الكسب)

اى من أطيبه (كسب التجار الذين اذا حدثوا) أى اخبروا عن ثمن السلعة ونحوه كسراء
 بعرض وأجل (لم يكذبوا) أى فى اخبارهم للمشتري (واذا ائتمنوا) قال المناوى اى ائتمنهم
 المشتري فى اخباره بما قام عليه أو انه لا عيب فيه (لم يخونوا) أى فيما ائتمنوا عليه من
 ذلك (واذا وعدوا) أى بنحو وفاء دين التجارة (لم يخلفوا) أى بلا عذر (واذا اشتروا
 لم يذموا) أى ما اشتروه ما لم يظهر به عيب وأراد القسح به فلا بأس بذكره (واذا باعوا
 لم يطرخوا) بضم المثناة التحتية وسكون الطاء من الاطراء وفى القاموس اطراه احسن
 البناء المحسن أى لم يحاوزوا فى مدح ما باعوه الحد وقال العلقمى الاطراء مجاوزة الحد
 فى المدح والكذب فيه (واذا كان عليهم) قال الشيخ أى حق سببه التجارة او غيرها
 وان كان الملائم للقيام الاول (لم يعطوا) بفتح أوله وضم ثالثة صاحبه به بل يدفعونه اليه
 عند الاستحقاق وان عاجلوا الوقت به كان امدح والمطل التسويق (واذا كان لهم) أى
 حق على غيرهم (لم يعسروا) قال العلقمى قال فى المصباح عسرت الغريم اعسره من باب
 قتل وفى لغة من باب ضرب طلب منه الدين على عسرة تنتهى وقال فى الدرر كاصله
 والعسر ضد اليسر وهو الضيق والشدة والصعوبة انتهى أى لم يضيّعوا على المديون
 حيث لا عذر (هـ) عن معاذ بن جبل قال المناوى باسما دضعيف وقال الشيخ
 حديث حسن (ان أطيب ما كلمتم من كسبكم) قال العلقمى اصول المكاسب الزراعة
 والصناعة والتجارة وافضلها ما يكتسبه من الزراعة لانها اقرب الى التوكل ولانها اعم
 نفعا ولان الحاجة اليها اعم وفيها عمل باليد ايضا ولانه لا بد فى العادة ان يؤكل منها بغير
 عوض فيحصل له أجر وان لم يكن ممن يعمل بيده بل يعمل غلمانا واجراؤه فالكسب بها
 افضل ثم الصناعة لان الكسب فيها يحصل بكد الممين ثم التجارة لان الصحابة كانوا
 يكتسبون بها (وان اولادكم من كسبكم) قال العلقمى قال فى النهاية انما جعل الولد
 كسباً لان الولد طلبه وسعى فى تخصيصه والكسب الطلب والسعى فى طلب الرزق
 والمعيشة وأراد بالطلب هنا الحلال ونفقة الوالدين على الولد واجبة اذا كانا محتاجين
 عند الشافعى رضى الله تعالى عنه (تخ ت ن هـ) عن عائشة قال الشيخ حديث صحيح (ان
 لعظم الذنوب عند الله) قال العلقمى اى من اعظمها فحذف من وهى مرادة كما يقال
 أعقل الناس ويراد انه من اعقلهم (ان يلقاها بعدد الكبار التى نهى الله عنها) قال
 المناوى اى ان يلقى الله متلبساً بها مصر عليها وهو ما طرف او حال انتهى اى فى حال
 لقيه بها (ان يموت الرجل) اى الانسان المكلف (وعليه دين) جملة حاله (لا يدع له
 قضاء) اى لا يترك وهذا المحمول على ما اذا قصر فى الوفاء واستدان لمعصية (حمد) عن ابى
 موسى الاشعري قال الشيخ حديث صحيح (ان اعظم الناس) اى من اعظمهم
 (خطايا يوم القيامة) جمع خطيئة وهى الاثم (اكثرهم خوصافى الباطل) أى سعيافيه
 فمن تدبر هذا الحديث لزم الصمت عما لا يعنيه (ابن ابى الدنيا البوكرى) كتاب فضل

(الصمت عن قتادة مرسلًا) قال الشيخ حديث حسن * (ان اعمال العباد تعرض يوم الاثنين ويوم الخميس) قال العلقمي زاد النساءى على رب العالمين قال شيخنا قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام معنى العرض هنا الظهور وذلك ان الملائكة تقرأ الصحف في هذين اليومين وقال الشيخ ولى الدين ان قلت ما معنى هـ ذامع انه ثبت في الصحيحين ان الله تعالى يرفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل قلت يحتمل امرين احدهما ان اعمال العباد تعرض على الله كل يوم ثم تعرض عليه اعمال الجمعة في كل اثنين وخميس ثم تعرض عليه اعمال السنة في شعبان فتعرض عليه عرضا بعد عرض واكمل عرض حكمة يطلع الله عليهم امان يشاء من خلقه أو مستأثر بها عنده مع انه تعالى لا يخفى عليه من اعمالهم خافية ثانيهما ان المراد انها تعرض في اليوم تفصيلا في الجمعة جملة او بالعكس انتهى وسببه كفى أبى داود ان نبى الله صلى الله عليه وسلم كان يصوم الاثنين والخميس فستل عن ذلك فقال ان اعمال العباد قد ذكره وفيه دليل على استحباب صوم يوم الاثنين والخميس والمداومة عليهما من غير عذر (حمد) عن اسامة بن زيد باسناد حسن * (ان اعمال بنى آدم تعرض على الله عشية كل خميس ليلة الجمعة) أى فيقبل بعض الاعمال ويرد بعضها (ولا يقبل عمل قاطع رحم) أى قريب بكون اساءة أو هجر فعمله لا ثواب فيه وان كان صحيحا (حم خد) عن ابى هريرة قال الشيخ حديث صحيح * (ان اغبط الناس) قال المناوى فى رواية ان اغبط أوليائى (عندى) أى ان احسنهم حالا فى اعتقادي انتهى قال العلقمي قال فى المصباح الغبطة حسن الحال وهو اسم من غبطته غبطة من باب ضرب اذا تميت مثل ما ناله من غير ان يزيد زواله عنه لما أعجبك منه وعظم عندك وهذا جائز فانه ليس بمسدد فان تمت زواله فهو المحسد (المؤمن خفيف الحاذ) بحاء مهملة وذال معجمة مخففة أى قليل المال خفيف الظهر من العيال قال المناوى وهذا فى من خاف من النكاح التورط فى أمور يخشى منها على دينه فلا ينافى خبرتنا كحوادثنا لاكثرنا وزعم ان هذا منسوخ بذلك وهم لان النسخ لا يدخل الخبر بل خاص بالطلب (ذو حظ من الصلاة) أى ذو راحة من مناجاة الله فيها واستغراق فى المشاهدة ومنه خبر ارض يابل بال صلاة (احسن عبادة ربه) أى باتيانه بواجباتها ومندوباتها (واطاعة فى السر) قال المناوى عطف تفسير على احسن (وكان غامضا فى الناس) أى غير مشهور بينهم (لا يشار اليه بالاصابع) بيان لمعنى الغموض (وكان رزقه كفافا) أى بقدر الكفاية لا أزيد ولا أنقص (فصبر على ذلك) أى رضى وقنع وشكر على الكفاف (عجلت منتهى) أى سلبت روحه بالتجمل لقلته تعلقه بالدنيا (وقلت بواكيه) هو مائى كثير من النسخ وفى نسخة شرح عليها المناوى اسقاطه فانه قال وفى رواية وقلت بواكيه أى قلته عياله وهو انه على الناس (وقل ترائه) أى المال الذى خلقه قال المناوى قال الحاكم فهذه صفة أويس القرنى واضرا به من أهل الظاهر وفى الاولياء

من هو ارفع درجة من هؤلاء وهو عبد قد استعمله الله تعالى فهو في قبضته به ينطق
وبه يبصر وبه يسمع وبه يطمش جعله الله صاحب لواء الاولياء وامان أهل الارض ونخل
نظر أهل السماء وخاصة الله وموقع نظره ومعدن سره وسوطه يؤدب به خلقه ويحيي
القلوب الميتة برؤيته وهوامير الاولياء وقائدهم والقائم بالثناء على ربه بين يدي المصطفى
بياهي به الملائكة وهو القطب (حم ت ه ك) عن أبي امامة قال الشيخ حديث صحيح
* (ان افضل النخبا) جمع اخبية (اغلاها) بغين معجمة أى ارفعها (واسمها) اكثرها
شجما ومحيا يعنى التضحية بها أكثر ثوابا عند الله من التضحية بالرخصة الهزيلة (حم ك)
عن رجل من الصحابة قال الشيخ حديث حسن لغيره * (ان افضل عمل المؤمن الجهاد
فى سبيل الله) أى بقصد اعلاء كلمة الله يعنى هو اكثر الاعمال ثوابا (طب) عن بلال
المؤذن قال الشيخ حديث صحيح * (ان افضل عباد الله يوم القيامة المحمديون) أى الذين
يكثرون حمد الله تعالى أى الثناء عليه على السراء والضراء (طب) عن عمران
ابن حصين قال الشيخ حديث صحيح * (ان افواهكم طرق للقرآن) أى للتلقين بحروفه
عند تلاوته (فطيموها بالسواك) أى نظفوها به لاجل ذلك فان الملك يضع فيه قرب قم
القائز في تأذى بالريح الكريه (أبو نعيم فى) كتاب (فضل السواك والسجزي فى) كتاب
(الابانة) عن اصول الديانة قال الشيخ حديث حسن * (ان اقل ساكني الجنة النساء)
قال المناوى فى اقول الامر قبل خروج عصاتهن من النار فلا دلالة فيه على ان نساء
الدينا اقل من الرجال فى الجنة انتهى قال العلقمى واوله كما فى مسلم عن ابن التماس قال
كأن لمطرف بن عبد الله امرأتان فجاء من عند احديهما فقالت الاخرى جئت من عند
فلانة قال من عند عمران بن حصين فحدثنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان اقل
فذكره (حم م) عن عمران بن حصين * (ان اكبر الائم عند الله) أى من اكبره
واعظمه عقوبة (ان يضيق الرجل من يقوت) أى من يلزمه قوته أى مؤنته من نحو
زوجة واصل وفرع وخادم (طب) عن ابن عمرو بن العاص قال الشيخ حديث صحيح
* (ان اكثر الناس شبعاً فى الدنيا اطولهم جوعاً يوم القيامة) لان من كثرا كمله كثير
شربه فكثرتومه فكسل جسمه ومحق ركة عمره ففقر عن عبادة ربه فلا يعبأ يوم
القيامة به فيصير فيها مطرودا جاعا قال العلقمى قال الشيخ أبو العباس القرطبي فى شرح
حديث ابى الهيثم بن التيهان انهم كانوا عنده حتى شبعوا فيه دليل على جواز الشبع
من الحلال وما جاء من النهى عن الشبع عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن السلف
انما ذلك فى الشبع المتعلل للمعدة المبطن بصاحبه عن الصلوات والاذكار والمضمر
بالانسان بالتحم وغبرها الذى يقضى بصاحبه الى البطور والاشرو والنوم والكسل فهذا هو
المكروه وقد يطق بالتحرم اذا كثرت آفاته وعمت بليانه والقسطاس المستقيم ما قاله نبي الله
عليه الصلاة والسلام فان كان ولا بد فثلث للطعام وثلث للشراب وثلث للنفس (ه ك)

عن سلمان الفارسي قال الشيخ حديث صحيح * (ان اكثر شهداء امتي لاصحاب
 الفرس) بضمين جمع فراس أي الذين يألقون النوم على الفراش يعني اشتغلوا بمجاهد
 النفس والشیطان الذي هو الجهاد الأكبر عن محاربة الكفار الذي هو الجهاد الأصغر
 (ورب قتيل بن الصفيين) أي في قتال الكفار (الله اعلم بنيته) أي هل هي نية اعلاء
 كلمة الله واطهار دينه اول يقال شجاع اولينال حظامن الغنمية (حم) عن ابن مسعود
 قال الشيخ حديث صحيح * (ان امامكم) وفي رواية وراءكم (عقبة) بفتحات قال الشيخ أي
 ما هو كالعقبة الصعبة في الجبل (كؤدا) بفتح الكاف وضم الهمة المدودة أي شاقة
 المصعد (لا يجوزها المتقلون) أي من الذنوب الا بمشقة عظيمة وكرب شديد وتلك العقبة
 ما بعد الموت من الشدائد والاهوال (ك هب) عن أبي الدرداء قال الشيخ حديث صحيح
 * (ان امتي) أي امة الاجابة وهم المسلمون أي المتوضئون منهم (يدعون) بضم واؤه اي
 يسمون او ينادون (يوم القيامة) الى موقف الحساب والميزان او الصراط او الخوض
 او دخول الجنة او غير ذلك (غرا) بضم الغين المعجمة وشدة الراء جمع اغراى ذو غرة
 واصلمها بياض مجبهة الفرس فوق الدرهم استعملت في الجبال والشهرة وطيب الذكر
 والمراد بها هنا النور الكائن في وجوه امة محمد صلى الله عليه وسلم وهو منصوب على
 الحال اي انهم اذا دعوا على رؤس الاشهاد ونودوا بهذا الوصف وكانوا على هذه الصفة
 (محمجلين) بالمهملة والمجيم من التحجيل وهو بياض يكون في ثلاث قوائم من قوائم الفرس
 والمراد به هنا ايضا النور (من آثار الوضوء) استدلل الحليمي بهذا الحديث على ان الوضوء
 من خصائص هذه الامة وفيه نظر لانه ثبت في البخاري في قصة سارة مع الملك الذي
 اعطاهاها جران سارة لما هم الملك بالذنوب منها فأتت تنوضاً وتصلى وفي قصة جريح الراهب
 ايضا انه قام فتوضأ وصلّى ثم كأم الغلام فالظاهر ان الذي اختصت به هذه الامة العزة
 والتحجيل لاصل الوضوء (من استطاع) اي قدر (منكم) ايها المؤمنون (ان يطيل غرته)
 اي تحجيله وخصها لشمولها له او لكون محلها اشرف الاعضاء واقل ما يقع عليه النظر
 (فليفعل) بأن يغسل مع وجهه من مقدم راسه وعنقه زائدا على الواجب وما فوق
 الواجب من يديه ورجليه (ق) عن أبي هريرة * (ان امتي) أي امة الاجابة (لن تجتمع
 على ضلالة) وفي رواية لا بد لن ولهذا كان اجماعهم حجة (فاذا رايتم اختلافا) اي بشأن
 الدين والدنيا كالتي تثار في شأن الامامة العظمى (فعليكم بالسواد الاعظم) اي
 الزموا متابعه جماهير المسلمين واكثرهم فهو الحق الواجب فان من خالفهم مات ميتة
 جاهلية (ه) عن انس بن مالك قال الشيخ حديث صحيح * (ان امر هذه الامة لا يزال
 مقاربا) قال الشيخ ومعنى المقاربة سلامة العقيدة (حتى يتكلموا في الولدان) قال
 المناوي أي اولاد المشركين هل هم في النار مع آبائهم او في الجنة او هو كناية عن
 اللواط انتهى قال الشيخ الولدان بمعنى خدم اهل الجنة هل هم منها او من البشر وغير

ذلك (والقدر) بفحتمين قال العلقي قال في النهاية وهو عبارة عم قضاء الله وحكمه من الامور انتهى وقال المناوي اسناد افعال العباد الى قدرهم (طب) عن ابن عباس قال الشيخ حديث صحيح * (ان امين هذه الامة ابو عبيدة) عامر بن (الجراح) قال العلقي قال شيخنا قال الطيبي اى هو الثقة المرضى والامانة مشتركة بينه وبين غيره من الصحابة لكن النبي صلى الله عليه وسلم خص بعضهم بصفات غلبت عليه وكان بها اخص (وان حبر هذه الامة عبد الله بن عباس) بفتح الحاء المهملة وسكون الموحدة اى عالما اى انه سيصير كذلك (خط) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف * (ان اناسا من امتي يا بنون بعدى يوذاحدهم لو اشترى رؤيتي) بضم الراء وسكون الهمزة وفتح المثناة التحتية (بأهله وماله) قال المناوي هذا من معجزاته لانه اخبار عن غيب وقع (ك) عن ابى هريرة قال الشيخ حديث صحيح * (ان اناسا من امتي سيققهون في الدين ويقرؤن القرآن ويقولون تاتي الامراء) اى ولاية امور الناس (فنصيب من دينهم ونعتزلهم بديننا) اى لا نشاركهم في ارتكاب المعاصي ولا نترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر (ولا يكون ذلك) اى حصول الدنيا لهم وسلامة دينهم مع مخالطتهم اياهم (كما لا يحتسب من القناد الا الشوك) بالقاف والمثناة الفوقية آخره دال مهملة (كذلك لا يحتسب من قريهم الا الخطايا) قال العلقي وهو اى القناد شجر كثير الشوك ينبت بنجد وتهامة وفي المثل دون ذلك خرط القناد وفي المثل ايضا يخشى من الشوك العطش اى ذا ظلمت فاحذرا لا تتصار والانتقام وقال المناوي لان الدنيا خضرة حلوة وذمامها بأيدى الامراء ومخالطتهم تجرالى طلب مرضاتهم وتحسين حالهم القبيح لهم وذلك سم قاتل (ه) عن ابن عباس قال الشيخ حديث صحيح * (ان اناسا من اهل الجنة يطلعون الى اناس من اهل النار) اى يطلعون عليهم (فيقولون بم دخلتم النار فوالله ما دخلنا الجنة الا بما تعلمنا منكم فيقولون انا كنا نقول ولا نفعل) اى اؤمر بالمعروف ولا نأمر وننهي عن المنكر ونفعل وفي قصة الاسراء ان النبي صلى الله عليه وسلم مر بأناس تقرض شفاههم وألسنتهم بالمقاريض فقال صلى الله عليه وسلم من هؤلاء فقال له جبريل هؤلاء خطباء السوء من أمتك يقولون ما لا يفعلون (طب) عن الوليد بن عتبة قال الشيخ حديث صحيح لغيره (ان انواع البر نصف العبادة والنصف الآخر الدعاء) فلو وضع ثوبه في كفة ووضع ثواب جميع العبادات في كفة لعاد لها وهذا خرج على منهج المبالغة في مدحته والبحث عليه (ابن مصرى في اماليه عن انس) بن مالك قال الشيخ حديث حسن * (ان اهل الجنة يأكلون فيها ويشربون) قال العلقي قال النووي مذهب اهل السنة وعامة المسلمين ان اهل الجنة يأكلون ويشربون ويتمتعون بذلك وبغيره من ملاذها وانواع نعيمها تتعدا دائما آخره ولا انتطاع أبدا وان تنعمهم بذلك على هيئة اهل الدنيا الا ما يندمهم من التفاضل في اللذة والنفاسة التي لا تشارك نعيم الدنيا

الا في التسمية وأصل الهيئة وقد دلت دلائل القرآن والسنة في هذا الحديث وغيره ان
 نعيم الجنة دائم لا يقطع له أبدا (ولا يتقلون) بكسر الفاء اي يصقون (ولا يبولون
 ولا يتغوطون ولا يمتخطون) أي لا يحصل منهم بول ولا غائط ولا مخاط كما يحصل من
 أهل الدنيا ولكن طعامهم ذلك قال المناوي اي رجميع طعامهم (جشاء) بجيم وشين
 معجمة وبالمد كغرات صوت مع رنج يخرج من القم عند الشبع (ورشح كرشح المسك)
 اي عرق يخرج من أبدانهم رائحة كرائحة المسك (يلهمون التسبيح والتحميد) اي
 يوفقون لها (كما تلهمون النفس) بمثناة فوقية مضمومة اي تسبيحهم وتحميدهم يجري
 مع الانفاس كما تلهمون أنتم النفس بفتح الفاء فيصير ذلك صفة لازمة لهم لا ينفكون
 عنها (حمم) عن حار بن عبد الله * (ان أهل الجنة ليتراءون) قال الشيخ ورد في مسلم
 بلقط يرون (أهل الغرف في الجنة) جمع غرفة وهي بيت صغير فوق الدار والمراد هنا
 القصور العالية ترى الدميري عن علي مرفوعا ان في الجنة غرفا ترى ظهورها من
 بطونها وبطونها من ظهورها فقال اعرابي لمن هي يا رسول الله فقال هي لمن ألان
 الكلام وأدام الصيام وصلى بالليل والناس نيام قال العلقمي ويحتمل أن يقال ان الغرف
 المذكورة لهذه الأمة وأما من دونهم فهم الموحدون من غيرهم أو أصحاب الغرف الذين
 دخلوا الجنة من أول وهلة ومن دونهم من دخل الجنة بالشفاعاة (كما تراءون) بمحذف
 حرف المضارعة وهو المثناة الفوقية كذا ضبطه الشيخ في الحديث الاتي وهو ما في كثير
 من النسخ وقال المناوي بفوقيتين (الكوكب في السماء) قال الشيخ وافر الكوكب
 والمراد به الجنس وقال المناوي أراد أنهم يضيئون لاهل الجنة اضاءة الكوكب لاهل
 الارض في الدنيا (حمق) عن سهل بن سعد الساعدي * (ان أهل الجنة ليتراءون
 أهل الغرف من فوقهم كما تراءون) اي انهم يراهل الدنيا (الكوكب الدرى) بضم الدال
 وشدة الراء مكسورة هو النجم الشديد الاضاءة نسبة الى الدر لصفاء لونه وخلوص نوره
 (الغابر) بغيرين معجمة وموحدة تحمية ان الباقي بعد انتشار الفجر قال المناوي وهو حينئذ
 يرى أضواء (في الافق) بضمين اي نواحي السماء (من المشرق او المغرب) قال العلقمي
 وفائدة ذكر المشرق والمغرب بيان الرفعة وشدة البعد (لتفاضل ما بينهم) قال المناوي
 يعني اهل الغرف كذلك لترايد درجاتهم على من سواهم (حمق) عن ابي سعيد
 الخدري (ت) سخن ابي هريرة * (ان أهل الدرجات العلى ليراهم من هواسفل منهم كما
 ترون الكوكب الطالع في افق السماء) قال المناوي ان طرفها (وان ابا بكر) اي الصديق
 (وعمر) بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما (منهم) اي من أهل تلك الدرجات (وانعما)
 بفتح الهمزة وسكون النون وفتح العين المهملة اي زاد في الرتبة وتجاوز تلك المنزلة والمراد
 صارا الى التعميد ودخلاقه كما يقال اشتمل اي دخل في الشمال وفي بعض طرق الحديث
 قيل وما معني وانعما قال واهل ذلك هما (حممته حب) عن ابي سعيد الخدري (طلب)

(عن جابر بن سمرة) بالتحريك (ابن عساكر عن ابن عمرو) قال المناوى ابن العاص
 لكن فى كثير من النسخ اسقاط الواو (د) عن ابى هريرة * (ان اهل عليين ليشرف
 احدثهم على الجنة) اى لينظر اليها من محل عال فيضئ وجهه لاهل الجنة كما يضيئ
 القمر ليلة البدر لاهل الدنيا قال المناوى فاضل ألوان اهل الجنان البياض كفاى
 الاوسط للطبرانى عن ابى هريرة (وان ابابكر وعمر منهم) اى من اهل عليين (وانعم)
 اى فضلا عن كونها من اهل عليين (ابن عساكر) فى التواريخ (عن ابى سعيد) الخدرى
 * (ان اهل الجنة يتزاورون) اى يزور بعضهم بعضا فيها (على الجائبات) جمع نجبية بنون
 فجمع فثناة تحتية فوحدة واحدة الابل (بيض) قال المناوى صفة الجائبات انتهى ولا
 يخفى ما فيه والظاهر انه بدل او عطف بيان قال الشيخ وذكر البياض لمناسبة الجنة والا
 فلا حرج منها الى العرب أحب وجاء بلفظ يتزاورون على العيس الحون اى التى فى
 بياضها ظلمة خفيفة تغلبه ابن ابى الدنيا كما ذكره المؤلف فى البدور (كانت الياقوت)
 قال المناوى اى الابيض اذهوا أنواع (وليس فى الجنة شئ من البهائم الا الابل والظير)
 بسائر أنواعها وهذا فى بعض الجنان فلا ينافى ان فى بعض آخر منها الخيل (طب) عن ابى
 ايوب الانصارى قال الشيخ حديث صحيح * (ان اهل الجنة يدخلون على الجبار) سبحانه
 وتعالى (كل يوم) اى فى مقدار كل يوم من أيام الدنيا (مرتين) قال الشيخ وفى رواية
 فى الكبير فى مقدار الجمعة اى يومها من كل اسبوع ولا تنافى لان ما هنا بالغدو والعشى
 لبعضهم (فاقرأ عليهم القرآن) قال الشيخ اى بعضهم انتهى قال المناوى زاد فى رواية
 فاذا سمعوه منه كانوا لم يسمعوه قبل ذلك (وقد جلس كل امرء منهم مجلسه الذى هو
 مجلسه) اى الذى يستحق ان يكون مجلسه على قدر درجته (على منابر الدرر والياقوت
 والزمرد والذهب والفضة بالاعمال) قال الشيخ اى كل منبر فيه كل ذلك او البعض
 او بعض المنابر من الاول وبعضها من الثانى وهكذا أو أن الاعلى للاعلى وهكذا وهذا
 هو المتبادر انتهى وقال المناوى بالاعمال اى بحبها فمن يبلغ به عمله ان يكون كرسيه
 ذهبا جلس على الذهب ومن نقص عنه يكون على الفضة وهكذا بقية المعادن فرفع
 الدرجات فى الجنة بالاعمال ونفس الدخول بالفضل (ولا تقرأ عينهم قط) اى تسكن
 تسكون سرور (كما تقرأ بذلك) اى بعودهم ذلك المتعدو وسماعهم للقرآن (ولم يسمعوا
 شيئا عظيما منه) فى اللذة والطرب (ولا احسن منه) فى ذلك (ثم ينصرفون الى رحالهم)
 اى يرجعون الى منازلهم (وقرأ عينهم) بالنصب على المفعول معداى سرورهم ولذتهم
 بما هم فيه (ناعمين) اى منعمين فلا يزالون كذلك (الى مثلها) اى مثل تلك الساعة (من
 الغد) فيدخلون عليه ايضا وهكذا الى ما لا نهاية له (الحكيم) الترمذى (عن بريدة)
 ابن الحبيب الاسلمى قال الشيخ حديث حسن * (ان اهل الجنة ليحيا جوارحهم الى العلماء
 فى الجنة وذلك انهم) اى اهل الجنة (يزورون الله تعالى فى كل جمعة) اى مقدارها من

الدنيا قال المناوي وهذه زيارة النظر وتلك زيارة سماع القرآن (فيقول لهم تمنوا عني
 ما شئتم فيلتفتون الى العلماء) اي يعطفون عليهم ويصرفون وجوههم اليه (فيقولون)
 لهم (ماذا تمنى فيقولون تمنوا عليه كذا وكذا) بما فيه صلاحهم ونفعهم (فهم يحتاجون
 اليهم في الجنة كما يحتاجون اليهم في الدنيا) قال الشيخ وفي البذور للؤايف بعد ذكر هذا
 قال واخرج ابن عساكر عن سليمان بن عبد الرحمن قال بلغني ان اهل الجنة يحتاجون
 الى العلماء في الجنة كما يحتاجون اليهم في الدنيا فأتيتهم الرسل من عند ربهم فيقولون
 سلوا ربكم فيقولون ما ندري ما نسأل شيء يقول بعضهم لبعض اذهبوا بنا الى العلماء الذين
 كانوا اذا اشكل علينا في الدنيا شئ آتيناهم فأتوا العلماء فيقولون انه قد اتانا رسول
 ربنا يأمرنا ان نسأل فما ندري ما نسأل فيفتح الله على العلماء فيقولون لهم سلوا كذا
 سلوا كذا فيسألون فيعطون (ابن عساكر عن جابر بن عبد الله وهو حديث ضعيف
 * (ان اهل الفردوس) هو وسط الجنة وأعلاها (ليسمعون اطيط) اي تصويت
 (العرش) لانه سقف جنة الفردوس (ابن مردويه في تفسيره عن ابى امامة) الباهلي
 قال الشيخ حديث ضعيف * (ان اهل البيت) اي من بيوت الدنيا (يتابعون في النار)
 أي يتبع بعضهم بعضا في الوقوع فيها (حتى ما يبق منهم حر ولا عبد ولا امة وان اهل
 البيت يتابعون في الجنة حتى ما يبق منهم حر ولا عبد ولا امة لا دخلها) لان لكل
 مؤمن صالح يوم القيامة شفاعة فاذا كان في اهل البيت من هو من اهل الصلاح شفع
 في اهل بيته فان لم يكن فيهم من هو كذلك عمهم العقاب (طب) عن ابى حمزة بتقديم
 الجيم والتصغير قال الشيخ حديث حسن * (ان اهل النار) أي نار جهنم قال الشيخ
 وذلك ظاهر الكفار (ليكون حتى لا يجريت) بالبناء للمفعول (السنن في دموعهم
 تجرت) أي لكثرت اومصيرها كالبحر (وانهم ليبكون الدم) أي بدموع لونها لون الدم
 لكثرة حزنهم وطول عذابهم (ك) عن ابى موسى الاشعري قال الشيخ حديث صحيح
 * (ان اهل النار يعظمون في النار) أي نار جهنم (حتى يصير ما بين شهمة اذن احدهم
 الى عاتقه) محل الرداء من منكبيه (مسيرة سبع مائة عام قال المناوي المراد التسكير
 لا التحديد) وغلط جلد احدهم اربعون ذراعا وضره اعظم من جبل احد) أي كذا
 ضر من اضره اعظم قدرا من جبل احد (طب) عن ابن عمر بن الخطاب قال
 (الشيخ حديث صحيح * (ان اهل البيت ليقبل طعمهم) بضم فسكون أي اكلهم الطعام
 (فتستريحونهم) أي تشرق وتضي وتلا نورا ويظهران المراد بقل الطعام الضياع
 (طس) عن ابى هريرة قال الشيخ حديث حسن * (ان اهل البيت) ظاهره وان
 لم يكن بينهم قرابة (اذا تواصلوا) أي وصل بعضهم بعضا بالاحسان والبر (اجرى الله تعالى
 عليهم الرزق) أي يسره لهم ووسعه عليهم ببركة الصلوة (وكأنوا في كنف الله) أي
 حفظه ورعايته (عد) وابن عساكر عن ابن عباس قال الشيخ حديث ضعيف

من خبره * (ان اهل السماء لا يسمعون شيئا من اهل الارض) أى لا يسمعون شيئا من
 أصواتهم بالعبادة (الا الاذان) أى للصلاة فان أصوات المؤذنين يبلغها الله الى عنان
 السماء حتى يسمعها الملائكة الأعلى (الطرسوسى) قال المناوى يفتح الطاء والراء وضم
 المهملة نسبة الى طرسوس مدينة مشهورة (ابوامية) محمد بن ابراهيم فى مسنده (عد)
 عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف * (ان اهل الجنة اذا جامعوا نساءهم
 عادوا ابكارا) يحتمل انه اطلق ضمير المذكر فى عادوا على المؤنث لاشراكه فى جامعوا
 وقال المناوى لفظ رواية الطبرانى عن فى كل مرة اقتضاض جديد لا ألم فيه على المرأة
 ولا كلفة فيه على الرجل كالمى الدنيا (طس) عن ابى سعيد الخدرى قال الشيخ
 حديث صحيح * (ان اهل المعروف فى الدنيا) أى اهل اصطناخ المعروف مع الناس (هم
 اهل المعروف فى الآخرة) يحتمل ان المراد يجازيهم الله فى الآخرة التى مبدؤها ما بعد
 الموت (وان اهل المنكر فى الدنيا) أى ما انكره الشرع ونهى عنه (هم اهل المنكر فى
 الآخرة) قال المناوى فالدين امرعة الآخرة وما يقع له العبد من خير وشر تظهر نتيجة
 فى دار البقاء (طب) عن سلمان الفارسي وعن قبيصة بن برمة وعن ابن عباس (حل)
 عن ابى هريرة (خط) عن على أمير المؤمنين (وابى الدرداء) قال الشيخ حديث صحيح
 * (ان اهل المعروف فى الدنيا هم اهل المعروف فى الآخرة) يحتمل ان المراد انهم يشفعون
 لغيرهم فيصدر عنهم المعروف فى الآخرة كما يصدر عنهم فى الدنيا والمراد انهم هم اهل
 لفعل المعروف معهم فى الآخرة أى يجازيهم الله على معروفهم ولا مانع من الجمع (وان
 اول اهل الجنة) أى من أولهم (دخلوا الجنة اهل المعروف) قال المناوى لان الآخرة
 اعراض ومكافأة لما كان فى الدنيا (طس) عن ابى امامة قال الشيخ حديث صحيح
 غيره * (ان اهل الشيع فى الدنيا) أى الشيع المذموم كما مر (هم اهل الجوع غدا فى
 الآخرة) أى فى الزمن اللاحق بعد الموت وزاد غدا مع تمام الكلام بدونه اشارة الى
 قرب الامور ودنو الموت وهو كناية عن قلة ثوابهم لما ينشأ عن كثرة الشيع فى الدنيا من
 التثاقل عن العبادة (طب) عن ابن عباس قال الشيخ حديث حسن * (ان وثق
 بحرى الاسلام) أى من وثقها وأثبتها (ان تحب فى الله وتبغض فى الله) قال المناوى أى
 لاجله وحده لا لغرض من الاغراض الدنيوية انتهى فالمراد محبة الصالحين وبغض
 الكافرين والمائلة المرضية من المسلمين (حمش هب) عن البراء بن عازب باسناد
 حسن * (ان اولى الناس بالله) أى برحمته وكرامته (من بدأهم بالسلام) أى عند الملاقاة
 والمفارقة لانه السابق الى ذكر الله ومذكرهم وروى اذا مر الرجل بالقوم فسلم عليهم
 فردوا عليه كان له عليهم فضل لانه ذكرهم السلام وان لم يردوا عليه رد عليه ملاء خير
 منهم واطيب (د) عن ابى امامة قال الشيخ حديث صحيح * (ان اولى الناس بى يوم
 القيامة اكثرهم على صلاة) قال المناوى أى أقربهم منى فى القيام وأحقهم بشفاعتى

أكثرهم على صلاة في الدنيا لان كثرة الصلاة عليه تدل على صدق المحبة وكمال الوصلة
 فتهكون منازلهم في الآخرة منه بحسب تقاوتهم في ذلك انتهى وقال العلقمي قال شيخنا
 قال ابن حبان في صحيحه أي أقربهم مني في القيامة قال وفيه بيان أن أولاهم به صلى الله
 عليه وسلم فيه اصحاب الحديث اذ ليس من هذه الأمة قوماً أكثر صلاة عليه منهم وقال
 الخطيب البغدادي قال لما البرغم هذه منقبة شريفة يختص بها رواة الآثار وتقلتها
 لانه لا يعرف لعصابة من العلماء من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم أكثر مما
 يعرف لهذه العصابة نسفاً وذكراً (تحت حب) عن ابن مسعود باسانيد صحيحة * (ان
 قول ما يحاذي به المؤمن بعد موته) أي عمله الصالح (ان يغفر) بالبناء للمفعول (بجمع
 من تبع جنازته) قال المناوي أي من ابتداء خروجها الى انتهاء دفنه والظاهر ان اللام
 للعهد والمعهود المؤمن الكامل انتهى قال الشيخ وسيأتي أول تحفة المؤمن ان يغفر لمن
 صلى عليه وبه يظهر المراد بالتبعية لكن ما هنا اعم وروايته أرجح مسنناً (عبد بن
 حميد والبرار) (هب) عن ابن عباس قال الشيخ حديث حسن * (ان أول الآيات)
 أي علامات الساعة (خروجا) أي ظهوراً منصوب على التمييز (طلوغ الشمس من
 مغربها) وخروج الدابة على الناس ضحى) قال العلقمي قال ابن كثير أي أول الآيات التي
 ليست مألوفة وان كان الدجال ونزول عيسى بن مريم عليه السلام قبل ذلك وكذلك
 خروج يأجوج ومأجوج كل ذلك أمور مألوفة لانهم بشر مشاهدتهم وامثالهم مألوفة
 فان خروج الدابة على شكل غريب غير مألوف ومخاطبتها الناس ووسمها ياهاهم
 بالايمن أو الكفر فأمر خارج عن جاري العبادات وذلك أول الآيات الارضية كما ان
 طلوغ الشمس من مغربها على خلاف عاداتها المألوفة أول الآيات السماوية انتهى
 وفي التذكرة للقرطبي روى ابن الزبير انها جعت من كل حيوان فرأسها رأس ثور
 وعينها عين خنزير وأذنها أذن فيل وقرنها قرن ايل وعنقها عنق نعامه وصدرها صدر
 أسد ولونها لون غمر وخصرها خاصرة هرة وذنبها ذنب كبش وقوائمها قوائم بعيرين كل
 مفصل ومفصل اثنا عشر ذراعاً ذكره الثعلبي والماوردي وغيرهما (فأيتها) بشدة
 المثناة التحتية (ما كانت) وفي نسخة اسقاط ما (قبل صاحبها) فالأخرى على أثرها
 قريباً) أي فأيتها وجدت قبل صاحبها فالأخرى تحصل على أثرها قريباً (حمم ده)
 عن ابن عمرو بن العاص * (ان أو هذه الأمة خيارهم وآخرها شرارهم) قال المناوي
 فانهم لا يزالون (تختلفين) أي العقائد والمذاهب والآراء والأقوال والأفعال
 (متفرقين) ذلك وقال الشيخ مختلفين متفرقين منصوب على الحال (فمن كان يؤمن
 بالله واليوم الآخر فليأتهم ميتة) أي يأتهم الموت (وهو يأتي الى الناس ما يحب ان يؤتى
 اليه) أي والحال انه يفعل مع الناس ما يحب ان يفعلوه معه أي فليكن على هذه الحالة
 (طب) عن ابن مسعود باسناد حسن * (ان اول ما يسأل عنه العبد يوم القيامة

من النعم ان يقال له) قال الطيبي ما في ما يسأل مصدريه وان يقال خبر ان أى ان أول سؤال
العبد أن يقال له من قبل الله تعالى (الم نصح لك جسمك) أى جسديك وصحتك أعظم النعم
بعد الايمان (وزويك) هو بائبات الياء فيحتمل انه معطوف على المجزوم وفيه اثبات
حرف العلة مع اجازم وهو غلة ويحتمل انه منصوب بعد واو المعية (من الماء البارد)
الذى هو من أجل النعم ولولا لفغيت بل العالم بأسره (تك) عن ابي هريرة قال
الحاكم صحيح وأقرؤه * (ان باب الرزق مفتوح من لدن العرش) أى من عنده (الى قرار
يطن الارض) أى السابعة (يرزق الله كل عبد) من انس وجن (على قدر همته
ونهمته) وفي الصحاح النهمة بلوغ الهمة في الشئ قال المناوي فمن قلل قلل له ومن كثر كثر له
كما في خبر آخر انتهى وقال بعضهم في الاتفاق أو الأعمال الصالحة (حل) عن الزبير
ابن العوام قال الشيخ حديث حسن لغيره * (ان بنى اسرائيل) أى أولاد يعقوب عليه
الصلاة والسلام (لما هلكوا) أى استحقوا الاهلاك بترك العمل (قصوا) أى اخلدوا
الى القصص وعولوا عليهم واو كفتوا بها وفي رواية لما قصوا هلكوا أى لما تكلوا على
القول وتركوا العمل أى يعظون ولا يتعظون كان ذلك سبب هلاكهم (طب) والضمياء
المقدسي (في المختارة عن خباب) بالتشديدين الارت بمئة فوقية واسناده حسن * (ان
بين يدي الساعة) أى امامها مقدما على وقوعها (كذابين) قال المناوي قيل هم ثقلة
الاخبار والموضوعة وأهل العقائد الزائفة (فاحذروهم) أى خافوا شرفتهم وتأهبوا
لكشف عورتهم وهتك استارهم (حمم) عن جابر بن سمرة * (ان بين يدي الساعة
لا ياما) قرنه باللام لمزيد التأكيد (ينزل فيه الجهل) يعنى الموانع المانعة عن الاشتغال
بالعلم ويرفع فيها العلم) قال العلقمي معناه ان العلم يرتفع بموت العلماء فكلمات عالم ينقص العلم
بالنسبة الى فقد حامله (ويكثر فيها الهرج) يسكون الراء (والهرج القتل) قال المناوي وفي
رواية الهرج بلسان الحبشة القتل قال العلقمي ونسب التفسير لابي موسى وأصل الهرج
في اللغة العربية الاختلاط يقال هرج الناس اختلطوا واختلفوا واخطأ من قال تفسير
الهرج بالقتل للسان الحبشة وهم من بعض الرواة والافهى عربية صحيحة ووجه الخطأ
انها لا تستعمل في اللغة العربية بمعنى القتل الاعلى طريق المجاز لكون الاختلاط مع
الاختلاف يفضي كثيرا الى القتل وكثيرا ما يسمون الشئ باسم ما يؤول اليه واستعمال
الهرج في القتل بطريق الحقيقة هو بلسان الحبشة (حمم) عن ابن مسعود وابي
موهبي * (ان بيوت الله في الارض المساجد) أى الاماكن التي يطمطغيها التنزلات
رحمته وملائكته (وان حقا على الله) أى تفضلا منه واحسانا اذا يجب على الله شئ
(ان يكرم من زاره فيها) أى وعنده حق عبادته (طب) عن ابن مسعود قال الشيخ
حديث صحيح * (ان تحت كل شجرة جنازة فاغسلوا الشعر) فيجب تقص القرون
والضغائر اذا اراد الاغتسال من الجنابة أى ان لم يصل الماء الى باطنه لا ينقضه (وانقوا

البشرة) بالنون والقاف من الاتقاء والبشرة ظاهر الجلد أى جعلوه قتيلاً بأن يغمره الماء
 بعد إزالة المانع وقال العلقمى قال سفيان بن عيينة المراد باقواء البشرة غسل الفرج
 وتنظيفه كنى عنه بالبشرة (دته) عن ابى هريرة قال الشيخ حديث ضعيف * (ان
 جزأ من سبعين جزأ من النبوة) قال الشيخ وتلك الاجزاء تكثر فى بعض الناس فيكون
 له جزء من أقل من ذلك العدد وتقل فى بعض فيكون له جزء من اكثر (تأخير السحور)
 بضم السين أى تأخير الصائم الا كل بنية الى قبيل الفجر ما لم يقع فى شك (وتبكير
 الفطر) يعنى مبادرة الصائم بالفطر بعد تحقق الغروب (واشارة الرجل) أى المصلى
 ولو أنشأ أو خشي (باصبعه فى الصلاة) يعنى السبابة فى التشهد عند قوله لا اله الا الله فانه
 مندوب (عبعد) عن ابى هريرة واسناده ضعيف * (ان جهنم تسجر) بسين مهملة
 فجمع فراء والبناء للمجهول أى توجد كل يوم (الا يوم الجمعة) فانها لا تسجر فيه فانه أفضل
 أيام الاسبوع ولذلك جاز النفل وقت الاستواء يوم الجمعة دون غيره قال العلقمى وأوله
 كما فى ابى داود عن أبى قتادة عن النبى صلى الله عليه وسلم انه كره الصلاة نصف النهار أى
 وقت الاستواء الا يوم الجمعة وقال ان جهنم تسجر الا يوم الجمعة (د) عن ابى قتادة قال
 الشيخ حديث حسن لغيره * (ان حسن الخلق) بضم الحاء المعجمة واللام (ليذيب
 الخطيئة) أى يمحوا أثرها (كما تذيب الشمس الجليد) قال المناوى أى الندى الذى يسقط
 من السماء على الارض انتهى وقال الشيخ الجليد بالجيم وآخره مهملة يوزن فعيل الماء
 الجامد يكون فى البلاد الشديدة البرد والمراد بالخطيئة الصغيرة (الخراطينى فى مكارم
 الاخلاق عن انس) بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف من خبر المتن * (ان حسن الطيق
 بالله من حسن عبادة الله) أى حسن الطيق به بأن يظن أن الله تعالى يرحمه ويعفو عنه
 من جملة حسن عبادته فهو محبوب مطلوب لكن مع ملاحظة الخوف فيكون باعث
 الرجاء والخوف فى قرن هذا فى الصحيح أما المريض فالاولى فى حقه تغليب الرجاء (حمت
 ك) عن ابى هريرة قال الشيخ حديث صحيح * (ان حسن العهد) أى وفاء ورعاية
 حرمة مع الحق والخلق (من الايمان) أى من اخلاق أهل الايمان أو من شعب
 الايمان قال المناوى قالت عائشة حاءت الى النبى صلى الله عليه وسلم عجوز فقال من أنت
 قالت ختامة قال بل أنت حسنة كيف حالكم كيف كنتم بعدنا قالت بخير فلما خرجت
 قلت تقبل هذا الاقبال على هذه قال انها كانت تأتيننا أيام خديجة ثم ذكره (ك) عن
 عائشة واسناده صحيح * (ان حوضى من عدن) بفتح تين (الى عمان الملقا) بفتح العين
 المهمة وتشديد الميم مدينة قديمة بالشام من ارض الملقا وما بالضم والتخفيف فصقع
 عند البحرين (ماؤه أشد بياضاً من اللبن واحلى من العسل) كاهيه جمع كوب (عدد
 النجوم) قال العلقمى قال فى التقريب الكوب بالضم الكوز المستدير الرأس الذى
 لا أذن له والجمع اكواب (من شرب منه شربة لم يظم بعدها أبداً) أى لم يعطش

والظما مهموز وهو العطش قال القاضي ظاهر الحديث ان الشرب منه يكون بعد الحساب والنجاة من النار فهذا الذي لا ينظم بعده قال وقيل لا يشرب منه الا من قدر له بالسلامة من النار ويحتمل أن من يشرب منه من هذه الامة وقدر عليه دخول النار لا يعذب بالعطش فيها بل يكون عذابه بغير ذلك لان ظاهر الحديث ان جميع الامة تشرب منه الا من ارتد وصار كافرا (اول الناس ورودا عليه فقراء المهاجرين الشعث رؤسا) أى المعبرة رؤسهم (الدينس ثيابا) أى الوسخة ثيابهم قال العلقمى قال فى النهاية الدينس الوسخ وقد ندس الثوب اتسخ (الذين لا يتكلمون بالمتنمات) قال العلقمى فى خط المؤلف فى الصغير بمنماتين بينهما ميم وفى الكبير بخطه بمنماتة ثم ميم ثم نون ثم عين مهمله شديدة وعليه يدل كلام ابن عبد العزيز وفى ابن ماجه بنون ثم عين شديدة وهو بمعنى الذى قبله وأما الذى فى خط شيخنا فلم يظهر لى معناه ولعلمهارواية لا حمد من بقية المحررين انتهى وقال المناوى المتنمات بيم فمنماتة فوقية فنون كذا فى النسخ المتداولة لكن رأيت نسخة المؤلف التى بخطه المتنمات أى من نكاح الفقراء (ولا تفتح لهم السدد) بضم السين وفتح الدال المهملتين قال العلقمى أى الابواب والسدد جمع سدة وهى كالظلة على الباب لتقي من المطر وقيل هى الباب نفسه وقيل هى الساحة بين يديه قال شيخنا قلت وظاهر صنيعه أنه اعتمد الثانى لانه فسر السدد بفتح الابواب وقال فى التقريب السدة كالصفة والسقيفة انتهى وقال المناوى جمع سدة وهى هذا الباب والمراد لا يؤذن لهم فى الدخول على الاكابر (الذين يعطون المحق الذى عليهم ولا يعطون) المحق (الذى لهم) لضعفهم وازدراء الناس اياهم واحتقارهم لهم (حمت هك) عن ثوبان مولى المصطفى قال الشيخ حديث صحيح: (ان حقا على الله تعالى) أى جرت عادته غالبا (ان لا يرتفع شئ) وفى نسخ أن لا يرفع شئ (من امر الدنيا الا وضعه) قال العلقمى وسببه كما فى البخارى عن أنس بن مالك قال كانت ناقدة لرسول الله صلى الله عليه وسلم تسمى العضايا وكانت لا تسبق فجاء اعرابى على قعود فسبقها فاشتد ذلك على المسلمين وقالوا سبقت العضايا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان حقا فذكره وفى الحديث اتخذا لابل للركوب والمسابقة علمها وفيه الترهيد فى الدنيا للارشاد الى أن كل شئ منها لا يرتفع الا اتضع وفيه الحث على التواضع وفيه حسن خلق النبى صلى الله عليه وسلم وتواضعه لكونه رضى أن اعرابيا يسبقه وعظمته فى يدهور أصحابه وقال ابن جرطال فيه هو ان الدنيا على الله والتنبية على ترك المباهاة والمفاخرة وان كل شئ هان على الله فهو فى محل الضعة فتحق على كل ذى عقل أن يزهد فيه (حم خ دن) عن انس ابن مالك: (ان حقا على المؤمنين ان يتوجع) أى يتألم (بعضهم لبعض) أى ممن أصيب بمصيبة (كما يألم الجسد الرأس) بنصب الجسد ورفع الرأس أى كما يألم وجع الرأس الجسد فان الرأس اذا اشتكا اشتكا البدن كله فالمؤمنون اذا أصيب بعضهم بمصيبة

حق لهم التألم لاجله (ابو الشيخ في كتاب التوبخ عن محمد بن كعب مرسلًا) قال الشيخ
حديث حسن (ان خيار عباد الله) أى من خيارهم (الذين يراعون الشمس والقمر
والنجوم والاطلة) أى يترصدون الاوقات بها؛ لذكرا لله تعالى) أى من الاذان والاقامة
للصلاة وإيقاع الاوراد فى أوقاتها الغاضلة (طبك) عن عبدالله بن ابى اوفى قال
المنائوى بفتحات قال الشيخ حديث صحيح (ان خيار عباد الله الموفون (أى بما
عاهدوا عليه (المطيون) بفتح المثناة التحتية او بكسر هاى القوم الذين غمسوا ايديهم
فى الطيب فى الجاهلية وتحالفوا على اعدائهم قال المنائوى والظاهر أنهم ادركوا البعثة
وأسلوا ويحتمل ان المراد المطييون اخلاقهم وأعمالهم بايقاعها على الوجه الاكمل
(طبك حل) عن ابى حميد الساعدى (حم) عن عائشة قال الشيخ حديث صحيح (ان
خياركم) قال العلقي أى فى المعاملة أو من مقدرة (احسنكم قضاء) أى للدين أو الذين
يدفعون أكثر أو جود مما عليهم ولم يطوارب الذين مع اليسار قال العلقي وسببه كما
فى البخارى عن ابى هريرة رضى الله عنه قال كان لرجل على النبي صلى الله عليه وسلم
سن من الابل أى جل له سن يعنى من سنان الابل وهى حوارثم من بعد فصله عن أمه
فصل فى السنة الثانية فى مخاض وفى الثالثة فى لبن وفى الرابعة فى حلق
وحقه وفى الخامسة جذع وجذعة وفى السادسة شئ وثنية وفى السابعة رباعى
ورباعية وفى الثامنة سدس وسدسة وفى التاسعة بازل وفى العاشرة مخلف فحاه
يتقاضا فقال صلى الله عليه وسلم اعطوه فطلبوا سنة فلم يجدوا له الا سنة فوها فقال
اعطوه فقال وفى وفى الله بك قال النبي صلى الله عليه وسلم ان خياركم فذكره (حم)
(خ) عن ابى هريرة (ان ربك تعالى ليحب) أى يحب ويرضى (من عبده اذا قال رب
اغفر لى ذنوبى وهو علم انه لا يغفر الذنوب غيرى) قال الشيخ فيه التفات الى التكلم وقال
المنائوى بعد رب اغفر لى ذنوبى فيقول الله تعالى الى قال عبدى ذلك وهو أى والحال انه
يعلم انه لا يغفر الذنوب غيرى أى فاذا دعانى وهو يعتق ذلك غفرت له ولا أبالى وظاهر
كل ما هنا التفات (دن) عن عيسى قال الشيخ حديث صحيح (ان رجلا يتخوضون
مجمعتين من الخوض فى الماء استعمل فى التصرف فى الشئ أى يتصرفون (فى مال الله)
أى الذى جعله لمصالح عباده من تحرفى وشيعة (بغير حق) أى بالباطل قال العلقي
وهو أعم من ان يكون بالتسمة وبغيرها وفيه اشعار بأنه لا ينبغي الخوض فى مال الله
ورسوله والتصرف فيه بمجرد تشهى فلهما (ار يوم القيامة) أى يستحقون دخولها
قال المنائوى والقصد بالحديث ذم الولا المتصرفين فى بيت المال بغير حق وتوعدهم
بالنار (خ) عن حولة الانصارى (ان روح القدس) أى الروح المقدسة وهو جبريل
صلى الله عليه وسلم نث قال العلقي بالقضاء والمثلثة نال فى التقرب نث نث نثا
بصق وقيل بل اريق والتقل مع الريق أو العكس أو هما سواء وقال فى المصباح نث من

قوله بفتحات الصواب
بسكون الواو اه

فيه نفثا من باب ضرب رمي به ونفث اذ برق ومنهم من يقول اذ برق ولا ريق معه انتهى وقال المناوي النفث اصطلاح عبارة عن القاء العلوم الوهية والعطايا الالهية في روع من استعد لها (في روعي) بضم الراء أي التي الوحي في خلدي وبالي أو في نفسي أو قلبي أو عقلي من غير أن اسمعه ولا أراه (ان نقسا) بفتح الهمزة (لن تموت حتى تستكمل اجملها) الذي كتبه لها الملك وهي في بطن أمها (وتستوعب رزقها) قال المناوي غير التعبير لا تمنن فلا وجه للمذلة والكد والتعب قيل لبعضهم من أين تأكل قال لو كان من أين لقني وقيل لا آخر كذلك فقال سل من يطعمني (فاتقوا الله) أي احذروا ان لا تنفقوا بضمائه (واجملوا في الطلب) بأن تطلبوه بالطرق الجميلة بغير كد ولا حرص ولا تهافت قال بعض العارفين لا تكونوا بالرزق مهتمين فتكسبوا للرزاق منهمين ومعناه غير واثقين (ولا يجلن احدكم) مفعول مقدم (استبطاء الرزق) فاعل مؤخر (ان يطلبه) أي على طلبه (بمعصية) فلا تطلبوه بها وان ابطأ عليه كما قال المناوي وهذا وارد مورد الحث على الطاعة والتغيير من المعصية فليس مفهوما مرادا (فان الله تعالى لا ينال ما عنده) من الرزق وغيره (الابطا - مته) وفيه كما قال الرافي أن من الوحي ما يتلى قرآنا ومثله غيره كما ههنا ولا نفث احد أنواع الوحي السبعة المشهورة فائدة ذكر المقرئ أن بعض الثقات اخبره انه سار في بلاد الصعيد على حائط العجوز ومعه رفقة فاقطع احداهم منها البنية فاذا هي كبيرة جدا فسقطت فانتقلت عن حبة فول في غاية الكبر وكسروها فوجدوها سالمة من السوس كانها كما حصدت فاكل كل منها قطعة وكانها اذ خرت لهم من زمن فرعون فان حائط العجوز بنيت عقب غرقه فلن تموت نفس حتى تستوفي رزقها (حل) عن أبي امامة الباهلي قال الشيخ حديث حسن لغيره (ان روعي المؤمنين) ثنية مؤمن (تلتقي) أي كل منها بالآخرى بعد الموت قال المناوي كذا هو بمخط المؤلف لكن لفظ رواية الطبراني ثلثتين (على مسيرة يوم وليلة) أي على مسافتها وليس المراد التحديد فيما يظهر بل التبعية يعني على مسافة بعيدة جدا للملارواح من سرعة الجولان (وما رأى) أي والحال انه ما رأى (واحد منها) توجه صاحبه في الدنيا قال المناوي فان الروح اذا انخلت من هذا الهيكل وانفكت عن القيود بالموت تجول الى حيث شاءت والارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تنكر منها اختلف كما يأتي في خبر فاذا وقع الائتلاف بين الروحين تصاحبوا ولم يلتق الجندان (خدا طب) عن ابن عمرو بن العاص قال الشيخ حديث صحيح (ان زاهرا) بالزاي اومه قال المناوي ابن حرام بفتح الحاء المهملة والراء مخففة كان بدويا من اشجع لا يأتي المصطفي الا انه بظرفه أي تحفة من البادية وكان ذميا وكان المصطفي يحبه ويمزح معه قال الشيخ ووجده النبي صلى الله عليه وسلم يوما بسوق المدينة فأخذه من ورائه ووضع يده على عينيه وقال من يشتري فأحسن به زاهر وفطن انه رسول

الله صلى الله عليه وسلم فقال اذا تجددني يا رسول الله كاسد ا فقال صلى الله عليه وسلم
 بل أنت عند الله راجح (باديتنا) بالباء الموحدة ف دال مهملة ف ثناة تحتية ف ثناة فوقية أى
 ساكن بادية او يهدى اليها من باديتنا (ونحن حاضروه) أى نجهزه ما يحتاجه من
 المحاضرة اذا اراد أن يرجع الى وطنه (البعوى فى المعجم عن أنس) قال المناوى ورواه عنه
 أيضا احمد ورجاله موثوقون وقال الشيخ حديث ضعيف (ان ساقى القوم) أى ماء اولبنا
 وأحقق به ما يفرق كفا كمة وحكم (آخرهم شربا) أى فيما يشرب وتناولوا فى غيره قال
 العلقمى وسببه كفى مسلم عن أبى قتادة فى حديث طويل فى آخره أنهم كانوا فى سفر فحصل
 لهم عطش فقالوا يا رسول الله هل كئنا عطشا فقال لا هلك عليك كئ قال اطلعوا الى غمرى
 بضم القين المعجمة وفتح الميم وبالراء القدر الصغير قال ودعا بالمياة فجعل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يصب وأبو قتادة يستقيم فلم يعد الى أن رأى الناس ما فى المياة
 تكالبوا عليها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم احسنوا الملء كلكم ستر وواو الملء
 بفتح الميم واللام وآ آخره همزة منصوب مفعول احسنوا وهو الخلق والعشرة يقال
 ما احسن ملء فلان أى خلقه وعشرته قال ففعلوا فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يصب وأستقيم حتى ما بقى غيرى وغير رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثم صب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال لى اشرب فقلت لا أشرب حتى يشرب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال أن ساقى القوم فذكره قال شيخنا هذا من آداب شرب الماء واللبن
 ونحوهما (حمم) عن أبى قتادة * (أن سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر) أى
 قولها باخلاص وحضور قلب (تنفض) أى تسقط (الخطايا) عن قائلها (كما تنفض
 الشجرة ورقها) أى عند اقبال الشتاء قال المناوى مثل به تحقيقا لمحو جميع الخطايا لكن
 يتجه أن المراد محو الصغائر (حم خد) عن انس بن مالك قال الشيخ حديث صحيح
 * (ان سعدا) أى ابن معاذ سيد الانصار (ضغط فى قبره ضغطة) بالبناء للجهول قال العلقمى
 قال فى المصباح ضغطه ضغطا من باب نفع زجه الى حائط وعصره ومنه ضغطة القبر لانه
 يضيق على الميت وقال فى النهاية يقال ضغطه ضغطا اعصره وضيق عليه وقهره
 (فسألت الله ان يخفف عنه) أى فاستجيب لى وعنى عنه كفى حديث آخر وبأى خبر
 لو نجح احد من ضمة القبر لنجا منها سعدو فى شرح الصدور للؤلؤ فان من يقرأ سورة
 الاخلاص فى مرضه يموت نجيها منها (طب) عن بن عمر بن الخطاب قال الشيخ
 حديث صحيح * (ان سورة من القرآن ثلاثون آية) قال المناوى فى رواية
 ما هى الا ثلاثون آية (شغت لرجل) أى لازم على قراءتها فما زالت تسأل الله
 ان يغفر له (حتى غفر له) وفى رواية حتى اخرجته من النار وقال العلقمى قال
 الدميرى وفى بعض طرقه سورة من القرآن وهى ثلاثون آية شغت لرجل حتى
 اخرجته من النار يوم القيامة وأدخلته الجنة (وهى تبارك) أى سورة تبارك

أى تعالى عن كل النقائص (الذى بيده الملك) أى بقبضة قدرته التصرف في جميع
 الامور (حم عد حبك) عن ابى هريرة قال الشيخ حديث صحيح * (ان سياحة أمتي
 الجهاد في سبيل الله) قال العلقمي وسببه كما في ابى داود عن ابى امامة ان رجلا قال
 يا رسول الله انذني بالسياحة فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان سياحة أمتي فذكره
 قال ابن رسلان السياحة بالياء المثناة من تحت وفي الحديث لا سياحة في الاسلام
 أراد مفارقة الوطن والذهاب في الارض وكان هذا السائل استأذن النبي صلى الله
 عليه وسلم في الذهاب في الارض قهر النفس بمفارقة المألوفات والمباحات والذات وترك
 الجمعة والجماعات فرد عليه ذلك كما رد على عثمان بن مظعون التبتل وهو الانقطاع
 عن النساء وترك النكاح لعبادة الله تعالى وقال لهذا السائل ان سياحة أمتي الجهاد
 في سبيل الله ولعل هذا محمول على ان السؤال كان في زمن تعين فيه الجهاد وكان السائل
 شجاعا اما السياحة في القلوات والانسلاخ مما في نفسه من الرعونات الى ملاحظة
 ذوى الهمم العليا وتجرع فرقة الاوطان والاهل والقرابات وعلم من نفسه الصبر على
 ذلك محتسبا قاطعا من قلبه العلائق الشاغلات من غير تضيق من يعوله من الاولاد
 والزوجات فغيرها فضيلة بل هي من المأمورات (دلهب) عن ابى امامة قال الشيخ
 حديث صحيح * (ان شر اراقتي) أى من شرارهم (أجرؤهم على صحابي) أى بذكرهم بما
 لا يليق بهم والطعن فيهم والذم لهم وبعضهم فاجروا عليهم وعدم احترامهم علامة
 كون فاعله من الاشرار (عد) عن عائشة قال الشيخ حديث حسن لغيره * (ان شر
 الرعاء) بالكسر والمتدجج راع والمراد هنا الامراء (الحطمة) بضم ففتحتين هو الذى ينظم
 رعيته ولا يرجعهم من الحطم وهو الكسر وذا من أمثاله البديعة واستعاراته البليغة
 وقيل المراد الاكول المحريض وقيل العنيف برعاية الابل في السوق والورود (حمم)
 عن عاين عمرو بعين مهملة ومثناة تحتية وذا لمعجمة * (ان شر الناس منزلة عند
 الله يوم القيامة من تركه الناس) أى تركوا مخاطبته وتجنبوا معاشرته (اتقاء فحشه)
 أى لاجل قبح قوله وفعله قال المناوى وهذا أصل في ندب المدارة انتهى وقال العلقمي
 وسببه كما في البخارى عن عائشة ان رجلا استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم فلما
 رآه قال بئس أخو العشيرة وبئس ابن العشيرة فلما جلس تطلق النبي صلى الله عليه
 وسلم في وجهه وانسط له فلما انطلق الرجل قالت له عائشة يا رسول الله حين رأيت
 الرجل قلت له كذا وكذا ثم تطلعت في وجهه وانسطت اليه فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يا عائشة متى عهدتني فاحشا ان شر الناس فذكره قال ابن بطلان هو أى
 الرجل عينة بن حصين بن حذيفة بن بدر الغزارى وكان يقال له الاحق المطاع ورجا
 النبي صلى الله عليه وسلم باقباله عليه تألقه ليسلم قومه لانه كان رئيسهم وقيل انه
 مخزومة بن نوفل قال القرطبي في الحديث جواز غيبة المعلن بالفسق والفحش ونحو ذلك

من الجور في الحكم والدعاء الى البدعة مع جواز مداراتهم اتقاء شرهم ما لم يؤذ ذلك الى المداينة في دين الله تعالى ثم قال والفرق بين المداراة والمداينة ان المداراة بذل الدنيا لصالح الدنيا والدين أوهما معا وهي مباحة وربما استحببت والمداينة بذل الدين لصالح الدنيا والنبي صلى الله عليه وسلم انما بذل من دنياه حسن عشرته والرفق في مكالمته ومع ذلك فلم يدح به بقول فلم يناقض قوله فيه فعله مع حسن عشرته فيزول مع هذا التقرير وقال عياض لم يكن عيينة والله أعلم اسلم حينئذ أو كان اسلم ولم يكن اسلامه ناصحا فأراد النبي صلى الله عليه وسلم ان يبين ذلك لئلا يعتربه من لم يعرف باطنه وقد كانت منه في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وبعده أمور تدل على ضعف ايمانه فيكون ما وصفه به صلى الله عليه وسلم من جملة علامات النبوة وأما الالة القول له بعد ما دخل فعلى سبيل التأليف له وقوله ان شر الناس استئناف كآلة لميل لترك مواجهته بما ذكره في غيبته ويستنبط منه ان المتجاهر بالفسق والشر لا يكون ما يذكر عنه من ذلك من ورأيه من الغيبة المذمومة قال العلماء تباح الغيبة في كل غرض صحيح شرعا حيث يتعين طريقا الى اوصول اليه بها كالتظلم والاستعانة على تغيير المنكر والاستفتاء والمحكمة والتحذير من الشر ويدخل فيه تجرّع الرواة والشهود واعلام من له ولاية عامة بسيرة من هو تحت يده وجواب الاستشارة في نكاح أو عقد من العقود وكذا من رأى متفقهها يتردد الى مبتدع أو فاسق ويخاف عليه الاقتداء به ومن تجوز غيبته من يتجاهر بالفسق أو الظلم أو البدعة (ق د ت) عن عائشة (ان شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة من يخاف الناس شره) قال المناوي أراد به ان المؤمن الذي يخاف الناس من شره من شر الناس منزلة عند الله أما الكافر فغير مراد هنا أصلا بدليل قوله عند الله والكافر بمعزل عن هذه العندية وهذا على عمومته وان كان سببه قد روم عيينة بن حصين عليه وذعري فهم بحاله (طس) عن انس بن مالك قال الشيخ حديث حسن (ان شهابا باسم شيطان) قالت عائشة سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يقال له شهاب فقال بل انت هشام ثم ذكره ونهى عن التسمي بالحجاب وقال انه اسم شيطان فيكره التسمي باسم الشياطين قال الشيخ وفي ابن ابي شيبة عن مجاهد عطس رجل عند ابن عمر فقال اشهب فقال له اشهب شيطان وضعه ابليس بين العطسة والمجدلة (هـ) عن عائشة قال الشيخ حديث ضعيف (ان شهداء البحر) أي من يقتل بسبب قتال الكفار فيه (افضل عند الله تعالى من شهداء البر) أي أكثر ثوابا وأرفع درجة عنده منهم فالغزو في البحر أفضل من البر وسببه ان الغزو فيه أشق وراكبه متعرض للهلاك من وجهين القتل والغرق ولم تكن العرب تعرف الغزو في البحر أصلا فتحتم عليهم عليه والمراد البحر الملح (طس) عن سعد بن جنادة بضم الحيم وخفة النون قال الشيخ حديث صحيح (ان شهر رمضان معلق بين السماء والارض) قال

المناوى أى صومه كفى الفردوس (لا يرفع) الى الله تعالى رفع قبول اورفعاما (الابركة
 القطر) أى باخراجها فقبوله والاثابة عليه تتوقف على اخراجها (ابن مصرى) قاضى
 القضاة (فى ماليه) الحديثية (عن جرير) بن عبد الله * (ان صاحب السلطان) أى
 الملازم له المداخل فى الأمور (على باب عنت) العنت بالتحريك يطلق على أمور منها
 المشقة والهلاك أى واقف على باب خطر يردى الى الهلاك (الا من عصم الله) أى حفظه
 ووقاه وفى نسخة الا من عصم فمن أراد السلامة فليحذر قره - م وتقر بهم كما يتق الاسد
 ومن ثم قيل محالط السلطان ملاعب الثعبان (الماوردى) بفتح الموحدة التهمة
 وسكون الراء آخره دال مهملة نسبة الى بلاد بخراسان (عن حميد) قال المناوى هو فى
 الصحابة متعدّد فكان ينبغى تمييزه قال الشيخ حديث حسن لغيره * (ان صاحب
 الدين) بفتح الدال (له سلطان) أى سلاطة وحقبة (على صاحبه) أى المديون والمراد ان
 حجتة عليه قوية لطالبه حقه (حتى يقضيه) أى يوفيه دينه ولذلك يمنعه من السفر
 اذا كان موسرا قال العلقمى وسببه كفى ابن ماجه عن ابن عباس رضى الله عنه قال
 جاء رجل يطلب نبي الله صلى الله عليه وسلم بدين او بحق فتكلم ببعض الكلام فهم
 احسب رسول الله صلى الله عليه وسلم به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مه ان
 صاحب الدين فذكره (ه) عن ابن عباس قال الشيخ حديث صحيح * (ان صاحب المكس
 فى النار) يعنى الذى يتولى قبض المكس من الناس للسلطان يكون فى نار جهنم يوم
 القيامة أى ان استعمله والا فيعذب فيها ما شاء الله ثم يدخل الجنة وقد يعفى عنه (حم طب)
 (عن رويفع) بالقاء مصغرا (بن ثابت) بن السكن الانصارى قال الشيخ حديث صحيح *
 (ان صاحب الشمال) أى كاتب السينات (ليرفع القلم ست ساعات عن العبد المسلم
 المخطئ) قال المناوى يحتمل الزمانية ويحتمل القلبيّة فلا يكتب الخطيئة قبل مضيها
 (وان ندم) أى على فعله الخطيئة (واستغفر الله منها القاهها) أى طرحها فلم يكتبها (والا)
 أى وان لم يندم أى لم يتب توبة تصوحه (كتبت) أى كتبتها كاتب الشمال خطيئة
 (واحدة) بخلاف الحسنة فانها تكتب عشرة (طب) عن ابى امامة قال الشيخ حديث
 صحيح * (ان صاحبى الصور) أى القرن أى الملكان الموكلان به والمراد اسرافيل مع آخر
 واسرافيل الامير ولذلك افردى رواية (بأيديهما قرنان) تنبيه قرن ما ينفع فيه والمراد
 بيد كل واحد منهما قرن (يلاحظان النظر متى يؤمران) أى من قبل الله بالنفع فيها فهم ما
 يتوقعان روزا لامر به فى كل وقت لعلهما يقرب الساعة قال الشيخ بعد كلام قدّمه قال
 الحافظ فهذا يدل على ان النافع غير اسرافيل فليحتمل على انه ينفع النعمة الاولى وأما
 الثانية فلاسرافيل وهى نعمة البعث وفى ابى الشيخ عن وهب خلق الله الصور من لؤلؤة
 يبيضاء فى صفاء الزجاجة وفى ابى داود والترمذى وحسنه والنسائى وغيرهم ان اعرابيا
 سأل الرسول صلى الله عليه وسلم عن الصور فقال قرن ينفع فيه ولفظ الطبرانى كيف

أنتم وصاحب الصور قد التقيتم ينتظر متى يؤمروني لفظ قد التقيتم القرن المخ ثم قال العرش
 خذ الصور فأخذه وفيه ثقب بعد كل روح مخلوقة ونفس منغوسة لا يخرج روحاً من
 من ثقب واحد وفي وسطه كوة كاستدارة السماء والأرض واسرافيل واضع فيه على
 تلك الكوة (هـ) عن أبي سعيد الخدري قال وهو حديث صحيح * (أن صدقة السر
 تطغى غضب الرب) أي فهي أفضل من صدقة العلن قال تعالى وإن تخفوها وتؤتوها
 الفقراء فهو خير لكم وذلك لسلامتها من الرياء والسمعة ويستثنى ما إذا كان المتصدق
 ممن يقتدى به فجهدها أفضل (وأن صلة الرحم تزيد في العمر) أي هي سبب لزيادة
 البركة فيه بأن يصرفه في الطاعات (وأن صنائع المعروف) جمع صنعة وهي فعل الخير
 (تقي مصارع) أي مهالك (السوء) أي تحفظ منها (وأن قول لا اله الا الله يدفع عن
 قائلها) قال المناوي أنه باعتبار الشهادة والكلمة والافعال قائله (تسعة وتسعين
 باباً من البلاء) بتقديم التاء على السين فيها أي الامتحان والافتتان (ادناها اللهم)
 فالمدامه عليها بحضور قلب واخلاص تزيل الهم والغم وتملأ القلب سروراً وانشرها
 (ابن عساكر عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن لغيره (أن طول صلاة الرجل
 وقصر بكسرها فتح خطبته) بضم الخاء أي طول صلاته بالنسبة لقصر خطبته (مثنى
 من فقهه) قال الشيخ يفتح الميم وكسر الهمزة وتشديد النون العلامة والدلالة انتهى وقال
 المناوي أي علامة يتحقق بها فقهه وحقيقته أنها مفعلة من معنى أن التي للتحقيق
 والتأكد غير مشتقة من لفظها لأن الحروف لا يشتق منها وإنما ضمت حروفها دالة
 على أن معناها فيها ولو قيل أنها اشتقت من لفظها بعدما جعلت اسماً لكان قولاً
 ومن أغرب ما قيل فيها أن الهمزة بدل من ظاء المظنة (فأطيلوا الصلاة) أي صلاة الجمعة
 (واقصروا الخطبة) لأن الصلاة أفضل مقصود بالذات والخطبة فرع عليها (وأن من
 ألبس سحر) أي ما يصرف قلوب السامعين إلى قبول ما يسمعون وإن كان غير حق
 وإذا لم تزيين الكلام وزخرفته (حمم) عن عمار بن ياسر رضي الله تعالى عنه (أن
 عامة عذلب القبر من البول) أي معظمه من التقصير في التحرز عنه (فتنزهوا منه) أي
 تحرزوا أن يصيبكم شيء منه فلا استبراء عقب البول مندوب وقيل واجب والقول
 بالوجوب محمول على ما إذا غلب على ظنه بقاء شيء (عبد بن حميد والبرار) (طب) عن
 عائشة) قال الشيخ حديث صحيح * (أن عدد درج الجنة عدد آي القرآن) جمع آية (فن
 دخل الجنة ممن قرأ القرآن) أي جميعه (لم يكن فوقه أحد) قال المناوي وفي رواية يقال
 له اقرأه فإن منزلتلك عند أخراية تقرأها وهذه القراءة كالتمسيح لللائكة لا تغلهم
 عن لذاتهم (ابن مردويه) في تفسيره (عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن * (أن
 عدة الخلفاء بعدى) أي خلفاء الذين يقومون بأمر الخلافة بعدى (عدة تقباء
 موسى) أي اثني عشر قال المناوي أراد بهم من كان في مدة عزرة الخلافة وقوة الاسلام

والاجتماع على من يقوم بالخلافة وقد وجد ذلك فيمن اجتمع الناس عليه الى ان اضطرب
امر بني أمية وأما قوله الخلافة ثلاثون سنة فالمراد به خلافة الخلفاء الراشدين البالغة
أقصى مراتب الكمال وحمله الشيعة والامامية على الاثنى عشر اماما على ثم ابنه الحسن
ثم أخوه الحسين ثم ابنه زين العابدين ثم ابن ابنه محمد الباقر ثم ابنه جعفر الصادق ثم ابنه
موسى الكاظم ثم ابنه علي الرضا ثم ابنه محمد التقي ثم ابنه علي النقي بالنون ثم ابنه
حسن العسكري ثم ابنه محمد القاسم المنتظر المهدي وأنه اختفى خوفا من أعدائه
وسمى يظهر في بلاد الدنيا قسما كما ملئت جورا وأنه عندهم لا امتناع من طول حياته
كعيسى والخضر قال الشيخ وهذا كلام متهاق ساقط (عد) وابن عساكر عن ابن
مسعود قال الشيخ حديث حسن (ان عظم الجزاء مع عظم البلاء) قال المناوي بكسر
المهملة وفتح الظاء فيها ويجوز ضمهما مع سكون الظاء فمن كان ابتلاؤه أعظم فجزاؤه أعظم
(وان الله تعالى اذا احب قوما ابتلاهم) اى اختبرهم بالمحن والزيا (فن رضى) اى بما
ابتلاه الله به (فله الرضا) اى من الله تعالى وجزيل الثواب (ومن سخط) اى كره قضاءه به
(فله السخط) اى من الله تعالى وأليم العذاب قال تعالى من يعمل سوءا يجز به قال المناوي
والمقصود البحث على الصبر على البلاء بعد وقوعه لا الترغيب في طلبه للنهي عنه (ت ه)
عن انس قال الشيخ حديث صحيح (ان علما لا ينتفع به) بالبناء للفعل اى لا ينتفع به
الناس ولا ينتفع به صاحبه (ككثير لا ينفع في سبيل الله) اى لا ينفع منه في وجوه
الخبر فكل منها يكون وبالا على صاحبه (ابن عساكر عن ابى هريرة) قال الشيخ
حديث ضعيف (ان عمار يوت الله) اى المساجد بالصلاة والذكر والتلاوة
والاعتكاف ونحوها (هم اهل الله) خاصته وخزبه (عبد بن حميد (ع طس هق) عن
انس بن مالك قال الشيخ حديث حسن السند لغيره (ان عم الرجل صنوايه)
بكسر الصاد المهملة وسكون النون اى اصله وأصله شئ واحد ومثله في رعاية الادب
وحفظ الحرمات قال العلقمي قال في النهاية الصنومات وأصله ان تطلع فخلتان من عرق
واحد يردان أصل العباس وأصل ابى واحد وهو مثل ابى وجعه صنوان (طب) عن
ابن مسعود قال الشيخ حديث صحيح (ان غلاء اسعاركم) اى ارتفاع الاثمان (ورخصها
يبد الله) اى بارادته وتصرفه فلا اسعر ولا اجيز التسعير (انى لا رجو) اى أوئل (ان
لقى الله وليس لاحد منكم قبلى) بكسر ففتح (مظلمة) بفتح الميم وكسر اللام (فى مال ولا دم)
والتسعير ظلم لرب المال لانه تمجيع عليه فى ملكه فهو حرام فى كل زمن (طب) عن انس
ابن مالك قال الشيخ حديث صحيح لغيره (ان غلظ جلد الكافر) على حذف مضاف
اى ذرع تحاته قال المناوي والجنسية والمراد بعض الكفار فلا يعارض الخبر المار
(اثنين واربعين ذراعا) يحتمل ان الخبر محذوف اى مقدار اثنين واربعين وانحو ذلك
فيكون من باب حذف المضاف وبقاء المضاف اليه مجرورا وهو قليل لكن له شرط

وهو أن يكون معطوف المحذوف معطوفا على مثله لفظا ومعنى نحو
 اكل امرئ تحسبين امرأ * ونارتوقد بالليل نارا
 وقرأ ابن جازر والله يريد الآخر بجزالة آخره فمحذوف المضاف لدلالة ما قبله عليه
 وابقى المضاف اليه مجرورا (بذراع الجبار) هو اسم ملك من الملائكة (وأن
 ضرسه مثل أحد) أي مثل مقدار جبل أحد (وأن مجلسه من جهنم ما بين
 مكة والمدينة) أي مقدار ما بينهما من المسافة قال المناوي رحمه الله تعالى وعليها
 اعتقاد ما قاله الشارح وأن لم تدركه عقولنا (ت ك) عن أبي هريرة قال الترمذي
 حسن صحيح وقال الحاكم على شرطهما وأقره * (ان فضل عائشة على النساء) قال
 المناوي أي على نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم التي في زمنه أو من أطلق ورد عليه
 خديجة وهي أفضل من عائشة على الصواب اه قال الشيخ وكما عائشة من حيث العلم
 لا ينافي كمال خديجة من حيث سبقها للاسلام (كفضل الثريد) وهو الخبز المقتوت في
 مرقعة اللحم (على سائر الطعام) من حيث اللذة وسهولة المسامحة ونفع البدن (حمق ت ن
 ه) عن انس ابن مالك (ن) عن أبي موسى الأشعري (ن) عن عائشة * (ان فقراء
 المهاجرين) أي من أرض إلى غير هافرار بدينهم (يسبقون الاغنياء) أي منهم ومن
 غيرهم (يوم القيامة إلى الجنة) أي لعدم فضول الاموال التي يحاسبون عليها (بأربعين
 خريفا) أي سنة قال المناوي ولا تعارض بينه وبين رواية خمسمائة لا اختلاف مدة
 السنين باختلاف احوال الفقراء والاغنياء (حم) عن ابن عمرو بن العاص * (ان فقراء
 المهاجرين) في رواية فقراء المؤمنين (يدخلون الجنة قبل اغنيائهم بمقدار خمسمائة
 سنة) وفي رواية ان فقراء المهاجرين الذين يسبقون الاغنياء يوم القيامة بأربعين
 خريفا رواه مسلم قال العلقمي ويمكن الجمع بين حديث الأربعين وحديث الخمسمائة عام
 بأن سباق الفقراء يسبقون سباق الاغنياء بأربعين عاما وغير سباق الاغنياء
 بخمسمائة عام اذ في كل صنف من الفريقين سباق وقال بعض المتأخرين يجمع بأن هذا
 السبق يختلف بحسب احوال الفقراء والاغنياء فمنهم من يسبق بأربعين ومنهم من
 يسبق بخمسمائة كما يتأخر مكث العصاة من الموحدين في النار بحسب جرائمهم ولا يلزم
 من سبقهم في الدخول ارتفاع منازلهم بل قد يكون المتأخر أعلى منزلة وان سبقه غيره
 في الدخول فالمرتبة مرتبة مرتبة رفعة قد تجتمعان وقد تنفردان وأفتى
 ابن الصلاح بأنه يدخل في هذا الفقراء الذين لا يملكون شيئا والمساكين الذين لهم شيء
 لا تتم كفايتهم اذا كانوا غير مرتكبين شيئا من الكبائر ولا مصرين على شيء من
 الصغائر ويشترط فيهم ان يكونوا صابرين على الفقر والمسكنة راضين بها وقد زعم
 بعضهم ان دخول النبي صلى الله عليه وسلم متأخر عن دخول هؤلاء الفقراء لانهم
 يدخلون قبله وهو في أرض القيامة تارة عند الميزان وتارة عند الصراط وتارة عند

المحوض وهذا قول باطل ترذه الاحاديث فيدخل الجنة ويتسلم ما عدله فيها ثم يرجع الى ارض القيامة ليخلص امته بمقتضى ما جعل الله في قلبه من الرحمة والشفقة عليهم قال القاضي عياض ويحتمل ان هؤلاء السابقين الى الجنة ينعمون في افنيتهما وظلالها ويتأذون الى ان يدخل محمد صلى الله عليه وسلم ثم يدخلونها معه على قدر منازلهم وسبقهم (ه) عن أبي سعيد الخدري قال الشيخ حديث صحيح * (ان فناء امتي بعضها) بالجر بدل من امتي (بمعنى) على حذف مضاف أى يقتل بعض في الحروب والفتن أى ان اهلاكهم بسبب قتل بعضهم بعضا في الحروب فان الله لم يسلط عليهم عدوا من غيرهم أى لا يكون ذلك غالباً بسبب دعائهم (قط) في افراد عن رجل من الصحابة قال الشيخ حديث ضعيف منجبر * (ان فلانا هدى الى ناقة فعوضته منها) أى عنهما (ست بكرات) جمع بكرة: بفتح فسكون من الأبل بمنزلة اتعتى من الناس (فظل ساخطا) أى استمر غضبنا كما رها ذلك استغلالاً له وطلباً للمزيد وفائدة عدم تسمية المهدي الستر على ما وقع منه (لقد هممت) أى عزمت (ان لا قبل هدية الامن قرشي واوصاري) او تعق (اودوسي) أى من ينسب الى هذه القبائل لانهم لم يكارم اخلاقهم وشرف نفوسهم وطيب عنصرهم اذا هدى احدهم هدية اهداهما عن سماحة نفس ولا يطلب عليها جزاء وان جوزى لا يستخط وان تقص الجزاء عما اعطاه ونبه بالمذكورين على من سواهم ممن اتصف بشره النفس فلا تدافع بينه وبين ما ورد من انه قبل من غيرهم (حمت) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح * (ان فاطمة احصت فرجها) أى صانته عن كل محرّم من زنا وسحاق وغيرهما (فحرمها الله وذريتها على النار) أى دخول النار عليهم قال المناوي فاما هي وابناها فالمراد فيهم التحريم المطلق وأما من سواهم فالحرّم عليهم نار الخلود البزار (د طبك) عن ابن مسعود * (ان فسطاط المسلمين) بضم الفاء وسكون السين المهملة وطاءين مهملتين بينهما الف أى حصن المسلمين الذى يتحصنون به (يوم المحمة) أى المقتلة العظمى في الفتن الآتية واصله الخيمة (بالعوة) بضم الغين المعجمة موضع بالشام كثير الماء والشجر كائن (الى جانب مدينة يقال لها دمشق) بكسر الدال المهملة وفتح الميم وسميت بذلك لان دمشق ابن عمرو بن كنعان هو الذى بناها فسميت باسمه وكان آمن بآبراهيم عليه السلام وسار معه وكان ابوه عمرو ومنعه اليه لما رأى له من الآيات (من خير مدائن الشام) يسكنون الهرمز ويجوز تسهيلها كالرأس قال المناوي بل هي خيرها وبعض الافضل قد يكون افضل انتهى قال العلقمي وهذا الحديث يدل على فضيلة دمشق وعلى فضيلة سكانها في آخر الزمان وأنها حصن من الفتن ومن فضائلها انه دخلتها شجرة الاف عين رأت النبي صلى الله عليه وسلم كما افاده ابن عساکر في تاريخه وحدث الشام طولاً من العریش الى القررات وأما عرضه فن جبل طى من بحر العسلة الى بحر الروم ودخله النبي

له ارجاها هكذا في النسخ
آيت في هامش بعض
نسخ معزب الشرقاوى
جاها ما بين الجلوس على
النسر الى اقضاء الصلاة
انها آخر ساعة من النهار
ذكر ان الاقوال اثنان
اربعون قولاً ومثله
المنأوى اه

وله يقلها هكذا في النسخ
في المناوى كذلك تأمل

صلى الله عليه وسلم قبل النبوة وبعدها في غزوة تبوك وفي ليلة الاسراء (د) عن أبي
الدرادة (ان في الجمعة) أى في يومها (الساعة) اسمها كلمة القدر والاسم الاعظم ليجتهد
الانسان في طلبها كل وقت من اوقات يوم الجمعة وفي تعيينها اربعون قولاً ارجاها
(لا يوافقها) أى يصادفها (عبد مسلم) يعنى انسان مؤمن (وهو قائم) جملة اسمية حالية
(يصلى) جملة فعلية حالية أيضاً (يسأل الله تعالى فيها خيراً) حال ثالثة أى أى خير
كان من خير الدنيا والاخرة (الا اعطاه اياه) وتماهه عند البخارى وأشار يده
يقولها مالك (حم من ه) عن أبي هريرة (ان في الجنة) بابا يقال له الريان (قال العلقمى
قال في الفتح يفتح الرائ وتشد يد المائة التحتية وزن فعلان من الرى اسم علم على باب من
ابواب الجنة يختص بدخول الصائمين منه وهو مما وقعت المناسبة فيه بين لفظه ومعناه
لانه مشتق من الرى وهو مناسب للصائمين قال القرطبي اكتفى بذلك الرى عن الشيع
لانه يدل عليه من حيث انه يستلزمه قلت اول كونه اشق على الصائم من الجوع
(يدخل منه) أى الى الجنة (الصائمون يوم القيامة) قال المناوى يعنى الذين يكثرون
الصوم في الدنيا (لا يدخل منه احد غيرهم يقال) أى تقول الملائكة بأمر الله تعالى
في الموقف (ان الصائمون في رمة من في دخولون منه فاذا دخلوا غلق) بالبناء للفعول
(فلم يدخل منه احد) معطوف على اغلق وكررتى دخول غيرهم منه تأكيذا ولا
يعارضه ان جمعا يفتح لهم ابواب الجنة يدخلون من اياها سواء كان مكان صرف مشيئة
غيره مكث الصوم عن دخول باب الريان (حم ق) عن سهل بن سعد الساعدي
(ان في الجنة لعمدا) بصمتين (من ياقوت) جوهر معروف (عليها غرف من زبرجد)
جوهر معروف (لها ابواب مفتحة تضي) أى تلك الغرف ومن قال الابواب فقد اهد
وان كان اقرب (كإيضى الكوكب الدرى) أى الشديد البياض قالوا يا رسول الله من
يسكنها قال (يسكنها المتحابون في الله) أى لا جله لا لغرض دنيوى وفي تعليمة
في المواضع الثلاثة (والمجتاسون في الله) أى لتوقرة وذكر (والملاقون في الله) أى
لا جله ابن أبى الدنيا في كتاب الاخوان (هب) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث
حسن لغيره (ان في الجنة غرفا يرى ظاهرها من باطنها) بالبناء للفعول (وباطنها)
من ظاهرها) لكونها شافة لا تحجب ما وراءها (أعدها الله تعالى لمن اطعم الطعام) قال
المناوى للعيال والفقراء والاضياق ونحو ذلك وقال الشيخ يكنى في اطعام الطعام أهله
ومن يمونه انتهى وتقدم ان محله اذا قصد الاحتساب (والآن الكلام) أى عداة الناس
واسبغ عطفهم (وتابع الصيام) قال المناوى أى واصله كما في رواية وقال الشيخ ويكنى
في متابعة الصيام مثل حال أبي هريرة وابن عمر وغيرهما من صوم ثلاثة ايام من كل شهر
أوله ومثلها من اوسطه وآخره والاشين والخمس وعشر ذى الحجة ونحو ذلك (وصلى بالليل
والناس نيام) قال المناوى أى تسجد فيه وقال الشيخ ويكنى في صلاة الليل صلاة العشاء

والصحيح في جماعة لرواية عثمان بن عفان في ذلك وإن كانت ضعيفة فإن الشارع فسره
 له بذلك لمسأله عنه وقضية العطف بالواو واشترط اجتماعها ولا يعارضه خبر اطعموا
 الطعام وافسوا السلام تورثوا الجنان لأن هذه الغرف مخصوصة بمن جمع (حـم حب
 هب) عن أبي مالك الأشعري (ت) عن علي قال الشيخ حديث صحيح (ان في الجنة
 مائة درجة) يعني درجات كثيرة جدا ومنازل عالية شامخة فالمراد التكاثر لا التحديد
 (لوان العالمين) بفتح اللام أي جميع الملق (اجتمعوا في احدها من لو سعتهم) لسعتها
 المفرطة التي لا يعلمها الا الله وفي الحديث بيان عظم قدر الجنة كيف والله تعالى يقول
 عرضها السموات والارض وكعرض السماء والارض وإذا كان هذا عرضها فما بالك
 بالطول (ت) عن أبي سعيد الخدري قال الشيخ حديث صحيح (ان في الجنة بحر الماء)
 أي غير الآسن (وبحر العسل وبحر اللبن وبحر الحجر) أي الذي هو لذة للشاربين (ثم
 تشقق) بمحذف احدي التائين للتخفيف وشين مجمعة (الانهار بعد) أي بعد هذه
 الاربعة أي تتفرق منها وخص هذه الانهار بالذكر لانها أفضل أشربة النوع
 الانساني وقدم الماء لانه حياء النفوس وثني بالعسل لانه شفاء ولث اللبن لانه الفطرة
 وختم بالحجر إشارة الى ان من حرمه في الدنيا لا يحرمه في الآخرة والافهناك أنهار آخر
 ذكرها الله في القرآن منها الكوثر والسلسيل والكافور والتسنيم وغير ذلك (حـم ت)
 عن معاوية بن حيدة بفتح الحاء المهملة قال الشيخ حديث صحيح (ان في الجنة لمرآة)
 بفتح الميم (من مسك) أي محلا منبسطا عملوا منه (مثل مراغ دوابك في الدنيا) أي مثل
 المحل المملوء من التراب المعد لتمرغ الدواب في كثرة قال المناوي فيتمرغ فيه أهلها
 كما تمرغ الدواب في التراب واحتمل ان المراد ان الدواب التي تدخل الجنة تتمرغ فيه
 بعيد انتهى وقال الشيخ في النهاية في الجنة مراغ المسك أي الموضع الذي يتمرغون فيه
 من ترابها والتمرغ القلب في التراب وظاهر ان ذلك من باب ظهور الشرف وكما المقابلة
 وان كانت دوابهم غير محتاجة لذلك لان التمرغ لازالة التبع عنها وهي ليس عليها
 تبع لكن ربما يقال ان ذلك لنحو دواب الجهاد التي تدخل الجنة مجازاة لا صوابا من
 باب تميم اللذة لهم فان أعمالهم تكون بين أيديهم تسرهم وفيتها ومنها تلك الدواب
 أي لكونهم جاهدوا علمها وأشار إليه بعض من تكلم على دواب الجنة وقد ثبت دخول
 الدواب الدنيوية الجنة ذكره القرطبي (طب) عن سهل بن سعد قال الشيخ حديث
 حسن (ان في الجنة لشجرة يسير الراكب) أي الراكب الفرس (الجواد) بالتخفيف
 والنصب على انه مفعول الراكب أو بالجر بإلاضافة أي الفائق الجيد (المضمر) بفتح
 الضاد المفعلة وتشديد الميم هو ان يعلف حتى يسمن ويقوى على الجري (السريع) أي
 المشديد الجري (في ظلمها) أي في نعيمها وراحتها وقيل معنى ظلمها ناحيتها وأشار بذلك
 إلى امتدادها قال القرطبي والمجوح الى هذا التأويل ان الظل في عرف أهل الدنيا ما ياتي

من حر الشمس وأذاها وليس في الجنة حر ولا أذى (مائة عام) في رواية سبعين قال
 المناوي ولا تعارض لأن المراد التكثير لا التحديد انتهى وأجاب الشيخ بأنه يحتمل أن بعض
 أغصانها سبعين وبعضها مائة (ما يقطعها) أي ما ينتهي إلى آخرها (حم خ ت) عن
 أنس بن مالك (ق) عن سهل بن سعد (حم ق ت) عن أبي سعيد الخدري (ق ت ه)
 عن أبي هريرة * (ان في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت) أي في الدنيا (ولا خطر على
 قلب احد) قال الشيخ أي لم يدخل تحت علم احد كني بذلك عن عظيم نعيمه القاصر عن
 كنهه علمنا الآن وسيظهر لنا بعد انتهى قال تعالى فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة
 أعين قال اخفوا ذكره عن الاغيار والرسوم فاخفي ثوابه عن المعارف والفهوم (طب)
 عن سعد قال الشيخ حديث صحيح * (ان في الجنة لسوقا) أي مجتمعا يجمع فيها أهلها
 (ما فيها شراء ولا بيع الا الصور من الرجال والنساء فاذا اشتبه الرجل صورة دخل
 فيها) قال الشيخ أي والمرأة فعذفها كتفاء قال العلقمي قال الطيبي الحديث يحتمل معنيين
 احدهما ان يكون معناه عرض الصورة المستحسنة عليه فاذا أتت صورة من تلك الصور
 المعروضة عليه صورته الله تعالى شكل تلك الصورة بقدرته والثاني ان المراد من الصورة
 الزينة التي يتزين الشخص بها في تلك السوق ويلبس بها ويختار لنفسه من الجمي
 والحلل والتاج يقال فلان صورة حسنة أي بشارة حسنة وهيئة مليحة وهي على كل
 من المعنيين التغيير في الصفة لا في الذات وقال المحافظ بن حجر قوله دخل فيها الذي
 يظهر لي ان المراد به ان صورته تتغير فتصير شبيهة بتلك الصورة لانه يدخل فيها حقيقة
 والمراد بالصورة الشكل والهيئة (ت) عن علي * (ان في الجنة دارا) قال المناوي أي عظيمة
 جد في النفاسة والتكبير للتعظيم (يقال لها دار الفرح) بفتح الفاء والراء وبالحاء المهملة
 أي السرور أي تسمى بذلك بين أهلها (لا يدخلها الا من فرح الصبيان) يعني الاطفال
 ذكورا أو أنثا وفيه شمول لاطفال الانسان وأطفال غيره ولليتيم وغيره فتحصيصهم
 في الحديث الاتي انما هو للاكديّة (ع) عن عائشة * (ان في الجنة دارا يقال لها دار
 الفرح) أي تسمى بذلك (لا يدخلها الا من فرح يتامى المؤمنين) لأن الجزء من جنس
 العمل من فرح من ليس له من يفرحه فرحه الله تعالى بتلك الدار العالية المقدار واليتيم
 صغير لا أب له (سحرة بن يوسف المهممي) بفتح السين المهملة وسكون الهاء نسبة إلى سهم
 ابن عمرو قبيلة معروفة (في معجمه وابن الجار عن عقبته بن عامر) المجهني قال الشيخ
 بحديث ضعيف منجبر * (ان في الجنة بابا يقال له الضحى) أي يسمى باب الضحى (فاذا كان
 يوم القيامة نادى مناد) من قبل الله (اين الذين كانوا يدعون على صلاة الضحى هذا
 بابكم) أي فيأتون فيقال لهم هذا بابكم الذي أعدّه الله لكم جزاء لصلاتكم الضحى
 (فادخلوه برحمة الله) تعالى لا باعمالكم فالمدومة على صلاة الضحى لا توجب الدخول
 منه وانما الدخول بالرحمة مقصود الحديث بيان شرق الضحى وان فعلها مندوب ندبا

مؤكدوا قلهار كعتان واكثرها وفضلها ثمان ووقف من ارتفاع الشمس كرمح الى الزوال
 (طس) عن ابي هريرة قال الشيخ حديث حسن * (ان في الجنة بيتا يقال له بيت
 الاسخياء) ان فلا يدخله الا الاسخياء والسخاء الجود بماله وقع ونفع ومراد الحديث الخب
 على السخاء وانه سنة مؤكدة (طس) عن عائشة قال الشيخ حديث حسن * (ان في
 الجنة نهرا) بفتح الهاء على الافصح (ما يدخله جبريا من دخلة) من صلاة اى مرة واحدة
 من الدخول (فيخرج منه فينفض الاخلق الله تعالى من كل قطرة تقطر منه ملكا)
 يعنى ما ينفس فيه انعماسه فيخرج منه فينفض انتفاضة الاخلق الله تعالى من كل قطرة
 تقطر منه من الماء حال خروجه منه ملكا يسبحه دائما ومقصود الحديث الاعلام بان
 الملائكة كثيرون ويدل على ذلك قوله تعالى وما يعلم جندور رب الا هو (ابو الشيخ)
 الاصباني (ن) كتاب (العظمة) الالهية (عن ابي سعيد) اخذرى قال الشيخ حديث
 ضعيف منجبر * (ان في الجنة نهرا) من ماء (يقال له رجب) اى يسمى به بين أهلها (اشد
 وياض من اللبن واحلى من العسل من صام يوما من رجب سقاه الله من ذلك النهر) فيه
 اشعار باختصاص الشرب من ذلك بصومه قال الشيخ والمعمدانه لم يثبت في صوم رجب
 حديث صحيح هذا ما افادوه واما قول ابن رجب واصح ما فيه اثران اى قلابه ان في الجنة
 لقصر الصوم رجب فلا يقتضى الصحة لانهم يعبرون بمثل ذلك في الضعيفة كما يقولون
 امثل ما في الباب وغير ذلك افاده المحافظ وغيره غير ان مجموع الروايات يحصل منها
 الحسن للغير (الشيرازي في) كتاب (اللقاب) والكنى (هـ) عن انس قال الشيخ
 حديث ضعيف منجبر * (ان في الجنة درجة) اى منزلة عالية (لا ينالها الا اصحاب المهوم)
 اى في طلب المعيشة كما في الفردوس (فر) عن ابي هريرة قال الشيخ اى المهوم
 المباحة لا المحرمة قال هو حديث ضعيف منجبر * (ان في الجمعة ساعة لا يجتمع فيها احد
 الامات) اى بسبب الحجامه قال المناور وقوله في الجمعة اى في يومها ويحتمل ان المراد
 من ساعة من الاسبوع جميعه والاول اقرب انتهى ومقصود الحديث الحث على ترك
 اخراج الدم في يوم الجمعة بحجم او فصد او نحوها (ع) عن الحسين بن على قال الشيخ
 حديث حسن * (ان في الحج شفاء) من غالب الامراض لغالب الناس (م) عن جابر بن
 عبد الله * (ان في الصلاة شغلا) في رواية احمد لشغل بزيادة لام التأكيده والتذكير فيه
 للتنويع اى قراءة القرآن والذكر والدعاء والتعظيم اى شغلا وادى شغل لانها مناجاة مع
 الله تعالى تستدعى الاستغراق في خدمته فلا يصلح فيها الاشتغال بغيره وقال النووي
 معناه ان وظيفة المصلى الاستقبال بصلاته وتدبر ما يقول فلا ينبغي ان يعرج على غيرها
 من رذائل ونحوه زاد في رواية ابي وائل ان الله يتحدث من امره ما يشاء وان الله قد
 احدث ان لا تكلموا في الصلاة وزاد في رواية كاشوم الخزاعي الا يذكر الله وما ينبغي لكم
 فقوموا لله قانتين فأمرنا بالسكون فقلوه شغلا منعوت حذف نعته اى شغلا مانعنا من

الكلام وغيره، لا يصلح فيها وسيله كما في البخاري عن عبد الله رضي الله عنه قال كنا
نسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الصلاة فيرد علينا فلما رجعنا من عند النبي
سلمان عليه فلم يرد علينا وقال ان في الصلاة فذكره (شحم قد ده) عن ابن مسعوده (ان
في الليل لساعة) بلام التأكيد (لا يوافقها عبد مسلم) أي انسان حرا كان أو رقيقا
(يسأل الله تعالى فيها خيرا من امور الدنيا والاخرة الا اعطاه اياه وذلك كل ليلة) يعني
وجود تلك الساعة لا يختص ببعض الليالي دون بعض قال العلقي قال النووي فيه
اثبات ساعة الاجابة في كل ليلة ويتضمن الحث على الدعاء في جميع ساعات الليل رجاء
مصادفتها انتهى وقال الشيخ طاهر الرواية التعميم في كل الليل لكن من المعلوم ان
الجوف افضله فعلى كل حال ساعة أول النصف الثاني والتي بعدها افضل نعم من لم يقيم
فيها فالأخيرة رواية الحاكم انه لا يزال ينادي ألا ألا وفي أخرى هل من تأنب هل من
مستغفر الخ حتى يطلع الفجر (حم) عن جابر * (ان في المعارض) جمع معارض كمفتاح
من التعريض وهو ذكر شيء مقصود ليدل به على شيء آخر لم يذكر في الكلام فالتعريض
خلاف التصريح من القول كما اذا سألت رجلا هل رأيت فلانا وقد رآه ويكره ان يكذب
فيقول ان فلانا البرئ فيجعل كلامه معارضا لقرار من الكذب (لمندوحة عن الكذب)
بفتح الميم وسكون النون ومهـ ملتين بينهما واو أي سعة وفسحة من التمدح وهو الارض
لواسعة أي في المعارض فسحة وغنية عن الكذب (عدهق) عن عمران بن حصين
قال الشيخ حديث حسن * (ان في المال حقاسوى الزكاة) قال المناوي كفضلك أسير
واطعام مضطروا وتقاض محترم فهذه حقوق واجبة شرعا لكن وجوبها عارض فلان دفع
بينها وبين خبر ليس في المال حقاسوى الزكاة (ت) عن فاطمة بنت قيس الفهرية
قال الشيخ حديث حسن لغيره * (ان في امتي) عام في أمة الاجابة والدعوة (خسفا) أي
غورا وذهابا في الارض لبعض الاماكن بأهلها (ومسحبا) أي تحول صورة بعض
الادميين الى صورة أخرى كقرد (وقذفا) أي رميا بالحجارة من جهة السماء أي سيكون
فيها ذلك في آخر الزمان (طب) عن سعيد بن ابي راشد قال المناوي باسناد ضعيف
وقال الشيخ حديث صحيح * (ان في ثقيف) قبيلة معروفة (كذابا) هو المختار بن ابي عبيد
الثقيفي كان شديد الكذب ومن أقبح دعواه ان جبريل يأتيه قال العلقي وفي أيام ابن
الزبير كان خروج المختار الكذاب الذي ادعى النبوة فجهز ابن الزبير لقتاله الى أن طغربه
في ستة سبع وستين وقتله (ومبيرا) أي مهلكا وهو الحجاج وقد قالت أسماء بنت ابي
بكر لما قتل ابنها عبد الله بن الزبير وصلبه وأرسل اليها فأتته فذهب اليها
فقال كيف رأيته صنعت بعبد الله قالت رأيته أفسدت عليه ديناه وأفسد عليك
آخرتك أما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا ان في ثقيف كذابا ومبيرا فأما
الكذاب فرأيناه وأما المبير فلا أخالك بفتح الهمزة وكسر ها وهو أشهر الاياه أي

ما أظنك الا اياه (م) عن اسماء بنت ابى بكر الصديق * (ان فى مال الرجل فتنه) أى
 بلاء ومحنة (وفى زوجته فتنه وولده) أى وفى ولده فتنه لا يقاعهم اياه فى المحرمات
 والفن وصريح بالفتنة مع الاولين اشعارا بانها فيها أقوى (طب) عن حذيفة بن
 اليمان قال الشيخ حديث صحيح * (ان فىك) خطاب للاشجع واسمه المنذر بن عاذ
 (مخلصتين) ثنية خصلة (يحبهما الله ورسوله) قال وما هما قال (الحلم) أى العفو والعقل
 (والاناة) بالتصريح بوزن قنائه أى التثبت وعدم العجلة وسببه ما رواه ابو يعلى قال
 بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يتحدث أحصابه اذ قال لهم سيطع عليكم من هاهنا
 ركب هم خير أهل المشرق فقام عمر فتوجه نحوهم فلقى ثلاث عشرة راكبا فقال من
 القوم فقالوا من بنى عبد القيس قال ما أقدمكم هذه البلاد الا التجارة قالوا الا امان
 النبي صلى الله عليه وسلم قد ذكر كم فقال خيرا مشى معهم حتى أتوا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال عمر هذا صاحبكم الذى تريدون فرمى القوم بأنفسهم عن ركبهم فذهب
 من مشى اليه ومنهم من هروا ومنهم من سعى حتى أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فابتدره
 القوم ولم يلبسوا الا ثياب سفرهم فأخذوا بيده فقبلاها وتحلف الاشجع وهو أصغر القوم
 فى الوكاب حتى اناخها وجمع متاع القوم وذلك بعين رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وأخرج ثوبين ابيضين من ثيابه فلبسهما وجاء يمشى حتى أخذ بيد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقبلها وكان رجلا دميما فلما نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى دمايته
 قال يا رسول الله انما يحتاج من الرجل الى أصغره لسانه وقامه فقال له رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ان فىك مخلصتين يحبهما الله ورسوله الحلم والاناة قال يا رسول الله أنا
 أتخلق بهما أم الله جبلنى عليهما قال بل الله تعالى جبلك عليهما قال الحمد لله الذى جبلنى
 على خصلتين يحبهما الله تعالى ورسوله وروى انه لما أقبل على النبي صلى الله عليه وسلم
 قربه وأجلسه الى جانبه ثم قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم تبأيعون على أنفسكم
 وقومكم فقال القوم نعم فقال الاشجع يا رسول الله انك لم تراود الرجل عن شئ أشد عليه
 من دينه نبأ يعك على أنفسنا ونرسل من يدعوه من اتبعنا كان منا ومن أبى قاتلناه
 قال صدقت ان فىك مخلصتين الحديث قال القاضى عياض فالاناة تربصه حتى ينظر فى
 مصالحه ولم يجعل والى لم هذا القول الذى قاله الدال على صحة عقوله وجودة نظره للعواقب
 (م) عن ابن عباس * (ان قبر اسماعيل) بن ابراهيم الخليل (فى الحجر) بكسر الحاء
 المهملة وسكون الجيم قال المناوى هو المكان المحوط عند الكعبة بقدر نصف دائرة دفن
 فى ذلك الموضع ولم يثبت انه تعل منه ولا تكره الصلاة فى ذلك الموضع لان محل كراهة
 الصلاة عند قبر محله فى غير قبور الانبياء انتهى وقال الشيخ ولضعف الرواية لم يعتد بالحجر
 فى كونه مقبرة بل اعتكف فيه الشارح وندب الى الجوس فيه والصلاة وقد عذمت
 البيت لغير الاستقبال (الحاكم فى كتاب الصكنى) واللقاب (عن عائشة) باسناد

ضعيف * (ان قدر حوضي) جمع الحوض حياض واحوض وهو جمع الماء (كما بين ايلة) بفتح فسكون مدينة بطرف بحر القنزم من طرف الشام كانت عامرة وهي الآن خراب يمر عليها الحاج من مصر فتكون شمالهم ويمر بها الحاج من غزة وغيرها فتكون امامهم ويحلبون اليها الميرة من الكرك والشوبك وغيرها يملقون بها الحاج ذهابا وابابا واليهما تنسب العقبة المشهورة عند المصريين (وصنعاء اليمن) بالمدائن اقيدت في هذه الرواية باليمن احترازا من صنعاء التي الشام وأحد اديث الحوض وردت وابان مختلفة المسافة وأجاب النووي بأنه ليس في ذكر المسافة القليلة ما يدف المسافة الكثيرة فلا كثر ثابت بالحديث الصحيح فلامعارضته وحاصله انه يشير الى انه أخبر اولا بالمسافة اليسيرة ثم اعلم بالمسافة الطويلة فأخبر بها كما أن الله تفضل عليه بتساعه شيأ بعد شيء فيكون الاعتماد ما يدل على أطولها مسافة وجمع بعضهم بأن الاختلاف من جهة العرض والطول وبرده ما في صحيح مسلم حوضي مسيرة شهر وزواياه سواء كليات في حرف السماء ووقع أيضا في حديث النواس بن سمعان وجا وأبي رزة وأبي ذرطوله وعرضه سواء (وان فيه من الاباريق بعدد نجوم السماء) في رواية للبخاري وكثيراته كنجوم السماء قال العلقمي هو مبالة وإشارة الى كثرة العدد وقال النووي الصواب المختار انه على ظاهره ولا مانع عقل ولا شرع يمنع من ذلك ولا جحد عن انس اكثر من عدد نجوم السماء وفي رواية للبخاري فيه الانية مثل الكواكب ولمسلم عن ابن عمر فيه أباريق كنجوم السماء انتهى وسيأتي هل هو قبل الصراط أو بعده في حوضي مسيرة شهر (حمق) عن انس بن مالك * (ان قذف المحصنة) أي رميها بالزنا قال العلقمي الرمي بالزنا أو ما كان في معناه وأصله الرمي ثم استعمل في هذا المعنى والحصل بالفتح المرأة العفيفة (ليهدم عمل مائة سنة) أي يحبط بفرض انه عمر وتعب مائة عام ويظهر ان هذا للزجر والتنفير فقط انتهى وقال العلقمي قال في المصباح هدمت البناء هو من باب ضرب اسقطته فانهدم ثم استعمل في جميع الاشياء فقليل هدمت مأبرمه من الامر ونحوه البزار (طبك) عن حذيفة بن اليمان قال الشيخ حديث حسن * (ان قريشا اهل امانة لا يبيعهم) أي لا يطلب لهم (العثرات احد) جمع عثرة المحصلة التي شأنها العثور (الا كبه الله مخزبه) أي قلبه أو صرعه أو لقاء على وجهه يقال كبته فاكب فهو من النوادر التي تعدى ثلاثيها وقصر ربا عيها يعني أذله وأهانته وخص المخزب جريا على قولهم رغم انقه وذاكناية عن خذلان عدوهم ونصرهم عليه (ابن عساكر عن جابر ابن عبد الله خدطب) عن رفاعه بن رافع الانصاري قال الشيخ حديث حسن * (ان قلب ابن آدم) قال المناوي أي ما اودع فيه (مثل العصفور) بالضم الطائر المعروف (يتقلب في اليوم سبع مرات) أي تقلبا كثيرا وبذلك امتاز عن بقية الاعضاء وكان صلاحها بصلاحه وفسادها بفساده والمراد بالقلب القوة المودعة فيه (ابن ابي الدنيا)

ابوبكر (في) كتاب (الاخلاص) (لهب) عن ابي عبيدة عامر بن الجراح قال الشيخ
حديث صحيح (ان قلب ابن آدم بكل واحد شعبة) أي له في كل واحد شعبة من شعب الدنيا
يعني ان أنواع التفكير فيه متكررة مختلفة باختلاف الاغراض والنيات والشهوات
(فمن اتبع قلبه الشعب كلها لم يسأل الله تعالى بأى واحد اهله) لا شغاله بدنياه
واعراضه عن آخرته ومولاه (ومن توكل على الله) أي التجأ اليه وعول في جميع
أموره عليه واكتفى به هاديا ونصيرا (كفاه الشعب) أي مؤن حاجاته المتشعبة المختلفة
وهذه ووقفه (ع) عن عمرو بن العاص قال الشيخ حديث صحيح (ان قلوب بني آدم
كأها بين اصبعين من اصابع الرحمن كقلب واحد يصرقه) بشدة الرأ (حيث يشاء)
قال العلقمي قال النووي هذا من أحاديث الصفات وفيها القولان أحدهما الايمان بها
من غير تعرض لتأويل ولا لمعرفة المعنى بل تؤمن بها وان كان ظاهرها غير مراد قال الله
تعالى ليس كمثله شيء والثاني تناول بحسب ما يليق بها فعلى هذا المراد المجاز كما يقال
فلان في قبضتي وفي كفي لا يراد أنه حال في كفه بل المراد تحت قدرتي ويقال فلان بين
أصبعي قلبه كيف شئت أي انه حين علي قهره والتصرف فيه كيف شئت فمعنى الحديث
انه سبحانه وذو على يتصرف في قلوب عباده كيف شاء لا يمتنع عليه منها شيء ولا يقوته
ما أراده كما لا يمتنع على الانسان ما كان بين أصبعيه فخطاب العرب بما يفهمونه ومثله
بالمعاني الحسية تأكيده في نفوسهم فان قيل قدرة الله تعالى واحدة والاصبعان
للتثنية فالجواب انه قد سبق ان هذا مجاز واستعارة فوقع التمثيل بحسب ما اعتادوه
غير مقصود به التثنية والجمع (حمم) عن ابن عمرو بن العاص (ان كذبا على) بفتح
الكاف وكسر المجمة (ليس ككذب على احد) أي غيري من الأمة لا دانه الى هدم
قواعد الدين وافساد الشريعة (فمن كذب على متعمدا فليتبوأ) أي فليتحذل لنفسه
(مقعدة من النار) قال المناوي خبر بمعنى الامر أو بمعنى التحذير أو التهكم والدعاء على
فاعله أي يؤاؤه الله ذلك انتهى قال العلقمي لا يلزم من اثبات الوعيد المذكور على الكذب
عليه أن يكون الكذب على غيره مباحا بل يستدل على تحريم الكذب على غيره
بدليل آخر والفرق بينهما ان المكذب عليه توقع فاعله يجعل النار له مسكنا بخلاف
الكذب على غيره والكذب هو الاخبار بالشئ على خلاف ما هو عليه سواء كان عمدا
أم خطأ لكن المخطئ غير مأثوم بالاجماع (ق) عن المغيرة بن شعبه (ع) عن سعيد بن
زيد (ان كسر عظم لمسلم ميتا ككسره حيا) أي في الحرمة لاني القصاص ولو كسر
عظمه فلا قود بل يعززال العاقبي قال شيخنا روينافي جزء من حديث ابن منيع عن
جابر قال خرج اجمع جنازة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا جئنا القبر اذا هو
لم يقرئ فجلس النبي صلى الله عليه وسلم على شفير القبر وجلسنا معه فأخرج الحفار
عظما لنا او عضدا فذهب ليكسرها فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تكسرها فان

كسرك اياه ميتا ككسرك اياه حيا ولدكن دسه في جانب القبر فاستفدنا من هذا سبب
الحديث انتهى قال الدميري وجاء في رواية عن أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال كسر عظم الميت ككسر عظم الحي في الاثم واسنادها حسن (عبد ص ده) عن
عائشة قال الشيخ حديث صحيح (ان كل صلاة تحط ما بين يديها من خطيئة) يعني
ما بينهما وبين الصلاة الاخرى من الذنوب والمراد بالصلاة المكتوبة وبالذنوب الصغار
(حم طب) عن أبي ايوب الانصاري قال الشيخ حديث حسن لذاته صحيح لغيره (ان
لله عتقاء) أي من النار (في كل يوم وليلة) قال المناوي يعني من رمضان كما جاء في
رواية (لكل عبد منهم دعوة مستجابة) أي عند فطره أو عند بروزه لا مربعة (حم)
عن أبي هريرة أو أبي سعيد الخدري قال المناوي شك الامش (سموه عن جابر) بن
عبد الله قال الشيخ حديث صحيح (ان الله تعالى عبادا يعرفون الناس) أي يطلعون
على ما في ضمائرهم وأحوالهم (بالتوسم) أي بالتفريق قال في التفرير وتوسم فيه
الخبر تقرست قال المناوي غرقوا في بحر شهوده فجاد عليهم بكشف الغطاء عن بصائرهم
فابصروا بها باطن الناس (الحكيم والبزار عن انس) قال الشيخ حديث حسن (ان
لله عبادا اختصهم بخواتج الناس) أي بقضائهم (يفزع الناس اليهم في حوائجهم) أي
يلجئون اليهم ويستغيثون بهم على الامور الحادثة (اولئك الامنون من عذاب الله)
أي لقيامهم بحقوق خلقه (طب) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح
لغيره (ان الله تعالى أقوا ما يختصهم بالنعم لمنافع العباد ويقرها فيهم ما بذلوا) أي مدة
دوام بذلهم ياها للاستحقاق (فإذا منعوا هازعها منهم فذولها الى غيرهم) أي يقوموا بها كما
يجب قال تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم (ان ابي الدنيا) في قضاء
الحوائج للناس (طب حل) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن (ان
لله تعالى عند كل فطر) أي وقت فطر كل يوم من رمضان وهو تمام القروب (عتقاء)
أي من صوام رمضان (من النار) أي من دخول نار جهنم (وذلك) أي العتق المفهوم
من عتقاء (في كل ليلة) أي من رمضان كما صرح به في رواية (ه) عن جابر بن عبد الله
(حم طب هب) عن أبي امامة قال الشيخ حديث حسن (ان الله تعالى تسعة
وتسعين اسما) أي من جملة أسمائه هذا العدد (مائة) يروي بالنصب بدل من تسعة
وتسعين وبالرفع على تقدير هي وأما قوله (الواحد) فينصب على الاستثناء
ويرفع على ان تكون الابعني غير فيكون صفة لمائة كقوله تعالى لو كان
فيها آلهة الا الله وفائدة قوله مائة الا واحدا الخ تقرير ذلك في نفس السامع
جمع بين جهة الاجمال والتفصيل وحذر من تحريف تسعة وتسعين بالمشاة
الفوقية قبل المهمة بسبعة وسبعين بالموحدة بعد المهمة (من أحصاها دخل
الجنة) أي مع السابقين الاولين أو بدون عذاب ومعنى أحصاها عمل بها فاذا قال

الحكيم مثلاً سلم بجميع أوامره لأن جميعها على مقتضى الحكمة وإذا قال القدوس استخضر
كونه منزهاً عن جميع النقائص وإذا قال الرزاق وثق بالرزق وكذا سائر الأسماء وقيل
معنى احصاها حفظها قال في القمع قال الحلبي الأسماء الحسنى تنقسم إلى العقائد الخمس
الاولى اثبات الباري رداً على المعطلين وهي المحي والباقي والوارث وبما في معناها والثاني
توحيد رداً على المشركين وهي السكافي والعلي والقادر ونحوها والثالثة تنزيهه رداً
على المشبهة وهي القدوس والمجيد والمحيط وغيرها والرابعة اعتقاد أن كل موجود من
اختراعه رداً على القول بالعلة والمعلول وهي الخالق والبارئ والمصور وما يلحق بها
والخامسة أنه مدبر لها اخترع مصرفه على ما يشاء وهو العليم والحكيم وشبهها
(قوله) عن أبي هريرة بن عساكر عن عمر بن الخطاب * (أن الله تسع وتسعون اسماً)
أي من جملتها هذا العدد (مائة إلا واحداً لا يحفظها أحد إلا دخل الجنة وهو وتر) أي
الله تعالى في ذاته وكلامه وأفعاله واحد (يحب الوتر) أي يحب أن يوحد ويعتقد أنه واحد
بالأولوية دون خلقه (ق) عن أبي هريرة * (أن الله تعالى ملائكة سياحين) من
السياحة وهي السير (في الأرض) وفي رواية بدله في الهواء (يلغون من أمتي السلام)
وفي رواية عن بدل من أي يلغونني سلام من سلم علي منهم وان بعد قطره أي فيرد
عليه بسماعه منهم قال المناوي وسكت عن الصلاة والظاهر أنهم يملغونها أيضاً
(حمن حبك) عن ابن مسعود قال الشيخ حديث صحيح * (أن الله تعالى ملائكة
ينزلون في كل ليلة) أي من السماء إلى الأرض بأمر الله تعالى (يحسون الكلال عن
دواب الغزاة) قال المناوي أي يذهبون عنها التعب بحسبها واسقاط التراب عنها والتعب
عنها وفي نسخ يحسون أي يمنعون التعب عنها (الادابة في عنقها) بالضم أي معها
وخص العنق لأن الغالب جعله فيه (جرس) بالتحريك أي جليل لأن الملائكة
لا تقرب ركبا فيه ذلك (طب) عن أبي الدرداء قال الشيخ حديث حسن * (أن الله تعالى
ملائكة في الأرض تنطق على السنة بنى آدم) أي خلق الله تعالى لها قوة الالتقاء على
السنة ثم وقال المناوي أي كأنها تركب السنة على السنة كما في التابع والمتبوع
من الجن (بما المرء من الخير والشر) متعلق بتنطق أي فإذا أجرى الله ذكر الإنسان بالخير
على السنة أهل الخير كان ذلك علامة على ما هو منطوق عليه وحكم عكسه عكس
حكمه (كهب) عن أنس قال الشيخ حديث حسن * (أن الله تعالى ملكاً ينادي عند
كل صلاة) أي مكتوبة (يا بني آدم) أي بالاهل التكليف (قوموا إلى ربكم التي أوقدت نوره
على أنفسكم) يعني خطاياكم التي ارتكبتوها حتى أعدت لكم مقاعد في جهنم
(وأطفئوها بالصلاة) أي امحوا أثرها بفعل الصلاة فانها مكفرة للذنوب الصغائر (طب)
والضياء في المختارة (عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح * (أن الله ملكاً موكلاً بمن يقول
يا أرحم الراحمين) أي بمن ينطق بها عن صدق وإخلاص وحضور قلب (فمن قالها ثلاثاً نال

له الملك ان ارحم الراحمين قد اقبل عليه) أى بالرافعة والرحمة والاحسان (فصل) أى
قال ان سألته أعطاك وان استرجعته رحمتك وان استغفرتك غفرلك (ك) عن ابى امامة
قال الشيخ حديث صحيح (ان الله تعالى ملكا لو قيل له التقم) أى ابتلع (السموات السبع
والارضين) أى السبع بحر فيها من الثقلين وغيرهما (بلقمة واحدة لفعل) أى لا يمكنه
ذلك بلا مشقة لعظم خلقه (تسبيحه سبحانه حيث كنت) بفتح المثناة الفوقية
أى انزله من حيث لا أعلم لك مكانا ولا استقرارا فان التنزيه حق من حيث أنت
والعديان عظم أشباح الملائكة ذواته سبحانه وتعالى ليس بمتمصل بهذا العلم كإله
ليس بمفصل عنه فالشيئية والكيونية عليه حال التعاليه عن الأول فى مكان (ط) عن
عنا عباس قال الشيخ حديث حسن (ان الله تعالى ما اخذوله ما أعطى) أى
الذى أراد ان يأخذه هو الذى كان أعطاه فان أخذ أخذ ما هو له فلا ينبغي الجزع لان
مستودع الامانة لا ينبغي له ان يحجز اذا استعيدت وقدم ذكر الاخذ على ذكر الاعطاء
وان كان متأخرا فى الواقع لما يقتضيه المقام ومائى الموضوعين مصدرية ويحتمل ان تكون
موصولة والعايد محذوف وعن التقدير الاول الله الاخذ والاعطاء وعن الثانى الله الذى
أخذه من الاولاد الذى أعطاه منهم (ون شئ) أى من الاخذ والاعطاء لزم من
الانفس او ما هو اعم (عنده) أى فى علمه (بأجل مسمى) أى مقدرا ومعلوم لا يتقدم ولا
يتأخر ومن استحضرت ذلك هانت عليه المصائب وسبب الحديث وقمته كإلى البخارى عن
اسامة بن زيد رضى الله تعالى عنهما قال أرسلت بنى النبی صلى الله عليه وسلم ان ابناى
قبض أى قارب لقبض فأتى بنا فأرسل يقرع السلام ويقول ان الله تعالى ما اخذوله
ما أعطى وكل شئ عنده بأجل مسمى فلتصبروا وتحسبوا أرسلت اليه تقسم عليه
لأيتهم اقسام ومعه سعد بن عباد وعباد بن جبل وابى بن كعب وزيد بن ثابت ورجال
فرفع الى النبی صلى الله عليه وسلم الصبي ونفسه تتعق زادا فى رواية كأنها شئت بفتح
الشين المعجمة وتشديد النون هو القرية الملقبة بالباسة شبيهة البدن بالمدالياس
وحركة الروح فيه بما يطرح فى المد من حصاة ونحوها ففاضت عينار رسول الله صلى الله
عليه وسلم فبأس سعد ما هذا فقال رجة جعلها الله فى قلوب عباده وانما يرحم الله من
عباده الرجاء (حم ق د ه) عن اسامة بن زيد (ان الله تعالى ربحنا بيعتها) أى يرسلها
(على راس مائة سنة) نال المناوى تمضى من ذلك لقول (تقبض روح كل مؤمن)
قال المساو وهذه لما تدقرب قيام الساعة وظن ان الجوزى انها المائة الاولى من
الهجرة فوهم (ع) والرويانى وابن تانغ (ك) والانيا فى المختارة (عن بريدة) بالموحدة
مضعرا قال الشيخ حديث حسن (ان الله تعالى كل يوم جمعة مستمئة ألف عتيق)
قال المناوى يحتمل من الادميين يحتمل وغيرهم كالحج (يعتقهم من النار) أى من
دخولها (كلهم قد استوجبوا النار) قال المناوى أى استحقوا دخولها بمقتضى الوعيد

وهذا الشرف الوقت فلا يختص بأهل الجمعة بل بمن سبقت له السعادة ونظهران المراد
بالستائة ألف الكثير انتهى وقال الشيخ وظاهره ان الكلام في أهل الجمعة أى من شأنهم
فرضيتهم باليدخل من لم يجب عليه الوجوب الخاص والكلام خارج يخرج الترغيب
او ان تابرا بما يتوقف على توبة (ع) عن انس قال الشيخ حديث حسن (ان الله
تعالى ما خلق) أى وصف (وسبعة عشر خلقا) بالضم فيها أى تخزونة عنده فى
خزائن الجود والكرم (من أمه) بقصر الهمزة (بخلق منها) أى متلبسابه (دخل الجنة)
أى مع السابقين الأولين ابدون عذاب قال المناوى وتلك الاخلاق هداية الله
لعبيده على قدر منازلهم عنده فمهم من اعطاه خساومهم من اعطاه عشر وعشرين
واقول واكثر وهى يظهر جمع معاملة للعق والتخاق وقال الشيخ وتخصيص العدد وان
اريد به الكثرة فظاهر ان ذلك مما استأثر الله بعلمه وان نسبتها الى الله تعالى على طريق
ملكها وشبه الخلوقات وان تنوعها تنوع الكمالات الحاصلة من العبادات والمعاملات
وان لم تنحصر انواعها فيما ذكر ولا شك ان الاخلاق رافعة وواضعة لملكها وهو برة من
المالك لها ووجودها يدل على شرف من وجدت فيه (الحكيم الترمذى) (ع هب) عن
عثمان بن عفان قال الشيخ حديث حسن لغيره (ان الله تعالى ملكا اعطاه سبع
العباد) أى قوة يقدر بها على سماع ما ينطق به كل مخلوق من انس وجن وغيرهما
اى موضع كان (فليس من احد يصلى على الا تبلغ عنها واني سألت ربي ان لا يصلى على
عبد) أى انسان حرا كان او رقيا (صلاة الا صلى الله عليه عشر امثاله) أى يقول
عليك صلاتي زادنى رواية وحط عنه عشر خطيئات ورفع له عشر درجات (طب) عن
عثمان بن ياسر قال الشيخ حديث حسن (ان الله تسعة وتسعين اسما مائة غير
واحدة) وأنت واحدة على ارادة الكلمة والصفة قاله دفعالة وهم انه للتقريب ورفعنا
للاشتباه فتدبث به فى الخط تسعة وتسعين بسمعة وسبعين (اله وتر) أى فرد (يجب
اوتر) أى يرضاه ويثيب عليه (ومامن عبد) أى انسان (يدعوبها) أى بهذه الاسماء
(الا وجبت له الجنة) أى دخولها مع السابقين الأولين ابدون عذاب بشرط صدق
النية والا خلاص (حل) عن عتي قال الشيخ حديث حسن لغيره (ان الله تسعة
وتسعين اسما من احصاها دخل الجنة) أى استحق دخولها (هو الله) علم للذات الواجب
الوجود وهو جامع لجميع معاني الاسماء الالهية وهو مبتدأ والله خبره والجملة مستأنفة
ليسان مكية تلك الاعداد انها اسماءه فى قوله ان الله تسعة وتسعين اسما و ذكر الضمير
باعتبار الخبر (الذى لا اله الا هو) نعت لله (الرحمن الرحيم) نعتان او خبر بعد خبر وهما
اسمان بذي الالب لغة من الرحمة وهى فى اللغة ترقى التلب وانعطاف يقتضى التفضل
والاحسان على من رقى له واسماء الله تعالى وصفاته انما تؤخذ باعتبار الغايات التى
هى افعال دون المبادئ التى تكون افعالات فرحمته لله للعباد اما ارادة الانعام عليهم

ودفع الضرر عنهم فتكون الاسماء من صفات الذات ونفس الانعام والدفع فيعودان الى صفات الافعال والرحمن يبلغ من الرحيم لزيادة بنائه (الملك) أى ذو الملك والمراذبه القدرة على الإيجاد والاختراع والمتصرف في جميع الاشياء يعزم من يشاء ويذل من يشاء ولا يذل وقال بعض المحققين الملك هو الغنى مطلقا في ذاته وصفاته عن كل ماسواه ويحتاج اليه كل ماسواه (القدوس) هو المنزه عن سمات النقص وموجبات الحدوث المنزه عن ان يدركه حس او يتصوره خيال او يسبق اليه وهم او يحيط به عقل وهو من اسماء التنزيه (السلام) مصدر نعت به أى ذو السلامة من النقائص في الذات والصفات ومنه وبه السلامة او المعطى لها مبدءا ومعادا أو المسلم عباده من المهالك والمسلم على خلقه في الجنة كآية سلام قولاً من رب رحيم فتكون صفة كلامية (المؤمن) أى المصدق رسوله بقوله الصدق فيكون مرجعه الى الكلام او بخلق المعجزات واظهارها عليهم فيكون من اسماء الافعال وقيل معناه الذى امن البرية بخلق اسباب الامان وسد ابواب المنافاة لا تدفع بها الخفاء فيكون ايضا من اسماء الافعال وقيل معناه انه يؤمن عباده الابرار يوم العرض من الفزع الاكبر اما بقول مثل لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التى كنتم توعدون او بخلق الامن والعطاء مئنة فيرجع الى الكلام او بخلق (المهين) أى الرقيب المبالغ في المراقبة والحفظ والشاهد على كل نفس بما كسبت وقيل القائم على خلقه بأعمالهم وأرزاقهم وآجالهم (العزيز) أى الغالب من قولهم عزاد غلب وقيل القوى الشديد من قولهم عزاد أقوى واشتد وقيل عديم المثل فيكون من اسماء التنزيه وقيل هو من يتعذرا لحاطة بوضفه ويعسر الوصول اليه (الجبار) هو المصلح لامور العباد المتكفل بمصالحهم وهو اذان اسماء الافعال وقيل معناه حامل العباد على ما يشاء لا انقضاء كمالهم عما يشاء من الاخلاق والاعمال والارزاق والاحال فيرجعه ايضا الى الفعل وقيل معناه المتعالى عن أن يناله كيد الكايدين ويؤثر فيه قصد القاصدين فيكون مرجعه الى التقديس والتنزيه (المتكبر) هو الذى يرى غيره حقيرا بالاضافة الى ذاته نظر المالك الى عبده وهو على الاطلاق لا يتصور الا الله تعالى فانه المنفرد بالعظمة والكبرياء بالنسبة الى كل شئ من كل وجه ولذلك لا يطلق على غيره الا في معرض الذم (الخالق) أى المقتدر المبدع موجد الاشياء من غير أصل كقوله تعالى خلق الانسان من نطفة وقوله خلق الجن من مارج من نار (البارئ) أى الخالق الذى خلق الخلق بريئا من التفاوت والتنافر الخلق بالنظام الكامل (المصور) أى مبدع الصور والمخترعات ويزينها فان الله سبحانه وتعالى خالق كل شئ بمعنى انه مقدره وموجده من أصل وغير أصل وبارئ بحسب ما اقتضته حكمته وسبقته بكلمته من غير تفاوت واختلال ومصوره بصورة يترتب عليها خواصه ويتم بها كماله (القهار) هو فى الاصل بمعنى السائر من الغفر بمعنى ستر

الشئ بما يصونه ومنه المغفرة ومعناه انه يستتر القبح والذنوب باسم الستر عليها
 في الدنيا وترك المؤاخذة بالغفوع عنها في العقب ويصون العبد من اوزارها وهو من اسماء
 الافعال وقد جاء التوقيف في التنزيل بالغفار والغفور والغفار والفرق بينهما ان الغافر
 يدل على اتصافه بالمغفرة مطلقا والغفار يبلغ لما فيه من زيادة البناء وقال بعض الصالحين
 انه غافر لانه يزيل معصيتك من ديوانك وغفور لانه ينسى الملائكة افعالك وغفار لانه
 ينسيك ذنبك حتى كأنك لم تفعله (القهار) هو الذي لا موجود الا وهو مقهور تحت
 قدرته مسخر لقضائه عاجز في قبضته ومرجعه الى القدرة فيكون من صفات المعنى وقيل
 هو الذي اذل الجبابرة وقصم ظهورهم بالاهلاك ونحوه فهو اذن من اسماء الافعال
 (الوهاب) كثير النعم دائم العطاء وهو من اسماء الافعال (الرزاق) أي خالق الارزاق
 والاشياء التي يتمتع بها (الفتاح) أي الحاكم بين الملائكة والذى يفتح خزائن الرحمة على
 اصناف البرية قال تعالى ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وقيل معناه مبدع
 الفتح والنصر وقيل هو الذي فتح على النفوس باب توفيقه وعلى الاسرار باب تحقيقه
 (العليم) بناء مبالغة من العلم أي العالم بجميع الخلقات وهو من صفات الذات (القابض)
 أي الذي يضيق الرزق على من اراد وقيل هو الذي يقبض الارواح من الاشباح وقيل
 هو الذي يقبض القلوب (الباسط) أي الذي يبسط الرزق لمن يشاء وقيل هو الذي
 ينشر الارواح في الاجساد عند الحياة وقيل هو الذي يبسط القلوب للمهدي والقابض
 والباسط من صفات الافعال وانما يحسن اطلاقها مع اليد لا على كمال القدرة والحكمة
 (الخافض) أي الذي يخفض الكفار بالخرى والصغار والذي يخفض اعداءه بالابعاد
 او الذي يخفض أهل الشقاء بالطبع والاضلال (الرافع) أي الذي يرفع المؤمنين بالنصر
 والاعزاز والذي يرفع اوليائه بالتقريب والاسعاد والذي يرفع ذوى الاسعاد
 بالتوفيق والارشاد والخافض والرافع من صفات الافعال (المعز) أي الذي يجعل
 من شاء ذكرا لئلا يصير بسببه مرغوبا فيه قليل المثال (المذل) أي الذي يجعل من شاء
 اذا تقيصة بسببها يرغب عنه ويسقط من درجة الاعتبار (السميع) أي المدرك لكل
 مسموع حال حدوثه (البصير) أي المدرك لكل مبصر حال وجوده (الحكيم) يفتح
 الكاف أي الحاكم الذي لا راد لقضائه ولا معقب حكمه (العدل) يسكون الدال المهمة
 أي البالغ في العدل وهو الذي لا يفعل الا ماله فعله وهو مصدر زعت به للبالغة فهو من
 صفات الافعال (اللطيف) أي المحسن الموصل للمنافع برفق وقيل هو خالق اللطيف يلطف
 بعباده من حيث لا يعلمون وقيل هو العليم بحقيقات الامور ودقائقها ومالطفت منها
 (الخبير) أي العالم بواطن الاشياء من الخبرة وهو العلم بالباطنة وقيل هو المتمكن
 من الاخبار عما عمله (الحليم) الذي لا يستغربه غضب ولا يجله غيظ على استجمال العقوبة
 والمسارة الى الانتقام (العظيم) أي البالغ في أقصى مراتب العظمة وهو الذي لا يتصوره

عقل ولا يحيط بكنهه بصيرة (الغفور) أى كثير المغفرة (الشكور) أى الذى يعطى عباده الثواب الجزيل على العمل القليل والمثني على عباده المطيعين أو المجازى عباده على شكره (العالى) أى البالغ فى علو المرتبة الى حيث لا رتبة الا وهى منخطة عنه (الكبير) أى العالى الرتبة اما باعتبار أنه أكل الموجودات وأشر فيها من حيث أنه أزل - غنى على الاطلاق وما سواه حادث بالذات نازل فى حضيض الحاجة والافتقار واما باعتبار أنه كبير عن مشاهدة الحواس وادراك العقول وعلى الوجهين فهو من اسماء التنزيه (الحفيظ) أى بجميع الموجودات من الزوال والاختلال مدة ما شاء ويصون المتضادات بعضها عن بعض ويحفظ على العباد اعمالهم ويحصى عليهم اقوالهم وأفعالهم (المتين) أى خالق الاقوات البدنية والروحية وموصلها الى الاشباح والارواح وقيل هو المقدر (الحسيب) أى الكافى بخلق ما يكفى العباد والمحاسن المكافى بفعله (الليل) أى المنعوت بنعوت اجلال وهى من الصفات التنزيهية كالقدوس والمعنى قال الامام الرازى الفرق بينه وبين الكبير والعظيم أن الكبير اسم الكامل فى الذات والمعنى الذى يعطى من غير مسألة ولا وسيلة وقيل الجبار الذى لا يستعصى فى العقاب وقيل المقدس عن النقائص والعيوب (الريب) أى الحفيظ الذى يراقب الاشياء ولا يلاحظها فلا يعذب عنه مثقال ذرة (الجيب) أى الذى يحيط بدعوة الداعي اذا دعاه ويسعف السائل اذا ما التمسه واستدعاه (الواسع) قال العلمى فسر بالعالم المحيط علمه بجميع المعلومات كلياتها وجزئياتها موجودها ومعدودها وبأحوالها الذى تحت نعمته وشملت رحمته كل روافد ومؤمن وكافر وبالغنى التام الغنى الممكن مما يشاء وعن بعض العارفين الواسع الذى لا نهاية لبرهانه ولا غاية لسلطانه ولا حد لاحسانه (الحكيم) أى ذوا الحكمة المحكة الاشياء على ما هى عليه والاتبان بالافعال على ما يدينى فالحكمة بمعنى الاحكام (الودود) أى الذى يحب الخير بجميع الخلائق أو يحسن اليهم أو يحب لاوليائه (الجيب) أى الجميل الافعال والكثير الافعال أو من لا يشارك فيما له من أوصاف المدح (الباسع) أى الذى يبعث من فى القبور للشهور وأبعث الرسل أو أوزق أو باعث الهمم الى الترقى فى ساحات التوحيد وهو من صفات الافعال (الشهيد) أى العلم بظواهر الاشياء وما يمكن مشاهدته كما أن الخبير هو العلم بباطن الاشياء وما لا يمكن الاحساس به وقيل الشهادة فى المشاهدة والمعنى أنه تعالى يشهد على الخلق يوم النيامة (الحق) أى الثابت وهو من صفات الذات وقيل معناه الحق أى المظهر للحق أو الموجد للشيء حسب ما تقتضيه الحكمة فيه ككون من صفات الافعال (الوكيل) أى القائم بأمور العباد وتخصيل ما يحتاجون اليه وقيل الموكل اليه بتدبير البرية (القوى) أى الذى لا يلحقه ضعف ذاتا وصفاتا وأفعالا (المتين) أى

الذى له تمام القوة بحيث لا يقبل الضعف ولا يمانع في أمره (الولى) أى المحب الناصر
وقيل متولى أمر الخلائق (الحميد) أى المحمود المستحق للثناء فانه الموصوف بكل كمال
والمولى لكل نوال (المجصى) أى العالم الذى يحصى المعلومات ويحيط بها كاحاطة العاذه
لمابعده وقيل القادر الذى لا يشذ عنه شئ من المقدورات (المبدئى) أى المظهر للشئ
من العدم الى الوجود وهو بمعنى الخالق المنشئ (المعيد) الاعادة خلق الشئ بعد ما عدم
(المحيى) أى الخالق الحياة فى الجسم (الميت) أى خالق الموت الذى هو ازالة الحياة عن
الجسم ومسلطه على من يشاء (المحيى) أى ذوا الحياة وهى صفة حقيقية ثابتة بذاته
لا جلهما صحت لذاته ان يعلم ويتقدر (القيوم) أى التام بنفسه والمقيم لغيره على الدوام
وقيل هو الباقي الدائم المدير للمخلوقات بأسرها وقال بعضهم هو القائم على كل نفس
بما كسبت الجزاى لها (الواحد) أى الذى لا يحد كل ما يريد ولا يقوته شئ وقيل هو الغنى
وقيل هو بمعنى المولى أى الذى عنده علم كل شئ (المساجد) هو بمعنى الحميد لكن الحميد
أبلغ وقيل هو العالى المرتفع (الواحد) بالثناء المهملة أى الذى لا ينقسم ولا مشابهة بينه
وبين غيره أو هو الفرد الذى لم يزل وحده ولم يكن معه آخر ووقع في رواية الا حيد بدل
الواحد (الصمد) أى السيد لانه يصمد اليه فى الشوائب وقيل المنزه عن الآفات وقيل
الذى لا يطعم وقيل الباقي الذى لا يزول وسئل صلى الله عليه وسلم عن ذلك فأجاب
بقوله الصمد الذى لا جوف له (القادر) أى المتمكن من الفعل بلا معانجة ولا واسطة
(المقندر) قال المناوى أى المستولى على كل من أعطاه حظا من قدره (المقدم المؤخر)
أى الذى يقدم الاشياء بعضها على بعض اما بالوجود كتهديم الاسباب على مسبباتها
أو بالشرف والتعزية كتهديم الانبياء والصالحين من عباده على من عداهم (الاول)
أى السابق على الاشياء كلها فانه موجدها ومبدعها (الآخر) أى الباقي وحده بعد
ان يغنى جميع الخلق (الظاهر) أى الخفى ووجوده بآياته الظاهرة أو العالى (الباطن) أى
المتجيب عن الشوائب بحجج كبريائه أو العالم بالانبياء (الولى) أى المتولى بجميع أمور
خلقه أو المالك (المعالي) أى البالى فى العلا المرتفع عن النقائص (البر) أى المحسن الذى
يوصل الخيرات الى خلقه (التواب) أى القابل لتوبة عباده وقيل الذى يسر للذين أسباب
التوبة ويوفقهم لها (المنتقم) أى المعاقب لمن عناه (العفو) أى الذى يحو السئات
ويتجاوز عن المعاصى ويزيلها من صحائف الاعمال وهو أبلغ من العفو لان الغفران
ينبئ عن الستر والعفو ينبئ عن المحو (الرؤف) أى ذوالرأفة وهى شدة الرحمة فهو أبلغ
من الرحيم والراحم والفرق بين الرأفة والرحمة ان الرحمة احسان مبدؤه شفقة المحسن
والرأفة احسان مبدؤه فاقة المحسن اليه (مالك الملك) أى هو الذى تنفذ مشيئته فى
ملكه وبتصرف فيه وفى محكوماته كما يشاء لا مرد لتضائه ولا معقب لحكمه (ذوالجلال
والاكرام) أى هو الذى لا شرف ولا كمال الا هو له ولا كرامة ولا مكرمة الا وهى منه

(المعسط) أى العادل الذى ينتصف للظلمين ويدبر بأبس الظلمة عن المستضعفين
 (الجامع) أى المؤانئ بين اشتتات الحقائق المختلفة (الغنى) أى المستغنى عن كل شئ
 لا يقتصر الى شئ (الغنى) أى المعطى كل شئ ما يحتاج اليه حسب ما اقتضته حكمته
 وسبقته بكنهه فأغناه من فضله (المانع) أى الدافع لاسباب الملاك والنقص أو مانع
 من يستحق المنع (النار النافعة) قال العلقمى هو كوصف واحد وهو من الوصف بالقدرة
 التامة الشاملة فهو الذى يصدر عنه المنفع والضرر ولا خير ولا شر ولا تقع ولا ضرر الا وهو
 صادر عنه منسوب اليه (النور) أى الظاهر بنفسه المظهر لغيره (الهادى) أى الذى
 أعطى كل شئ خلقه ثم هدى (البديع) أى المبدع وهو الذى أتى بما لم يسبق له مثل فى
 ذاته ولا نظير له فى صفاته (الباقى) أى الدائم الوجود الذى لا يقبل الفناء (الوارث) أى
 الباقى بعد فناء الموجودات فترجع اليه الاملاك بعد فناء الملاك وهذا بالظن العامى
 وأما بالنظر الحقيقى فهو المالك على الاطلاق من أزل الازل الى أبد الابد لا يبدل
 ملكه ولا يزال كما قيل الوارث الذى يرث بلا توريث أحد (الباقى) أى الذى ليس لملكه
 أمد (الرشيد) أى الذى تتساق تدابيره الى غايتها على سنن السداد من غير استشارة
 ولا ارشاد (السمور) أى الذى لا يجعل فى مؤاخذه العصاة ومعاقبة المذنبين وقيل هو
 الذى لا تجعله العجلة على المسارعة الى الفعل قبل أوانه والفرق بينه وبين الحكيم ان الصبور
 يشعر بأنه يعاقب فى الآخرة بخلاف الحكيم (تحبك هب) عن ابى هريرة * (ان الله
 تسعة وتسعين اسما من أحصاها كلها دخل الجنة أسأل الله) أى أطلب منه (الرحمن
 الرحيم الاله) أى المنفرد بالالهية (الرب) أى المالك أو السيد أو الاله ثم بالامر أو المصلح
 أو المربى (الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارى
 المصور الحكيم العليم السميع البصير المحي القيوم الواسع) هو الذى وسع غناه كل فقر
 ورحمته كل شئ (اللطيف الخبير الحنان) بالتشديد أى الرحيم بعباده (المان) أى الذى
 يشرف بعباده بالامتنان بما له من الاحسان (البديع الودود الغفور الشكور المجيد
 المبدئ المور المبارئ) أى مخرج الاشياء من العدم الى الوجود (الاول الاخر الظاهر
 الباطن العقول الغفار الوهاب الفرد) الذى لا شفع له من صاحب او ولد (الاحد) الذى
 انقسامه مستحيل (الصمد الوكيل) أى المتكفل بمصالح عباده الكافى لهم فى كل أمر
 (الكافى) عبده بازالة كل جائحة وحده (الحسيب الباقى المجيد المقيت الدائم) الذى
 لا يقبل الفناء (المتعالى ذا الجلال والاكرام النصير) كثير النصير ولا يائس (الحق المبين)
 المظهر للصراط المستقيم لمن شاهد آياته (المقيت الباعث الحبيب المحيى الميمت الجميل)
 أى ذاتا وصفات وأفعالا (الصادق) أى فى وعده وايعاده (الحفيظ الحيط) بجميع خلقه
 ما كان وما يكون (الكبير القريب) الذى لا مسافة تبعد عنه ولا غيبة ولا حجب
 تمنع منه (الريب الفتح التواب القديم) الذى لا ابتداء لوجوده (الوتر) أى المنفرد

بالوحدانية (الفاطر) أى المخترع (المبدع الرزق العلام) أى البالغ فى العلم (العلیّ
 العظيم الغنى المعنى المليك) مبة اللغة فى المالك (المقتدر الاکرم) أى الا کثیر کرما من کل
 کریم (الرؤف المبر) أى لا مور خلقه بما تحارفیه الالباب (المالك) الذى لا یجزع عن
 انقاذ ما یقتضیه حکمه (القاهر) المستولى على جميع الاشياء الظاهرة والباطنة
 (الهادى الشاکر) أى المثنى بالجميل على من فعله المنيب علیه (الکریم الرفیع) البالغ
 فى ارتفاع المرتبة (النهید الواحد ذا الطول) أى المتسع الغنى والفصل (ذا المعارج)
 المصاعد أى المراتى الموضوعه لعروج الملائكة ومن یخرج علمه الى الله فلا ضافة
 للملك (ذا الفضل) أى الزیادة فى العطاء (اخلاق) أى کثیر المخلوقات (الکفیل) أى
 المکتفل بمصالح الخلق الجلیل (ک) واولو الشیخی کتاب (العظمة) واین مردویه معانی
 التفسیر (أى فى تفسیرهما) (ابونوع) (الاصبهانى) (فى) کتاب (الاسماء الحسنی)
 کلهم عن ابی هريرة وهو وحید ضعیف (ان الله تسعة وتسعين اسما مائة الا واحدا
 انه وتر) (ای فرد) (یحیی الوتر) (ای رضاه ویشیب علیه) (من حفظه ادخل الجنة) (ای مع
 السابقین الاولین) (الله اراد احد الصمد الاول الاخر الظاهر الباطن) (الى الباری
 المصور الملك الحق السلام المؤمن المهجین العزیز الجبار المتکبر الرحمن الرحیم اللطیف
 الخبیر السميع البصیر العلیّ العظيم البارئ الخلیل المتعالی الجلیل المحیّ القیوم القادر
 الباهر) (ذوالعظمة الثامنة) (العلم الکرم القریب المحیب الغنى الوهاب اودود الشکور
 الماجد اوجد) بالجیم أى الذى کل شیء حاضر لیه (والی الراشد) أى مرشد الخلق
 الى طریق الحق (العفو الغفور الخلیم الکریم التواب الرب الحمید الولیّ الشهید الملتزم
 البرهان) الحجة الواضحة البیان (الرؤف الرحیم المبدئ المعید الباءت الوارث القویّ
 الشدید الضار النافع الباقى الوافی) بالقاء أى موفى العالمین اجورهم (الخافض الرافع
 القابض الباسط المعز المذل المتعسط الرازق ذو القوة) (ای صاحب الشدة) (المتین القائم)
 (أى على خلقه بتدبیر امرهم الدائم) (الحافظ الوکیل الباطن السامع) (أى الذى انکشف
 کل موجود لصفه سمعه) (العطی) (أى من شاء ما شاء) (المحيي المیت المنع الجماع) (أى
 الذى یجمع الخلق یوم الحساب وقیل المؤمنین بین المتب ثلاث والمتبائات والمتبائات
 فى الوجود) (الهادى الیکافی الابدئ العالم) (أى بالکمایات وائزئیات) (الصادق النور
 المنیر القائم) (تدیم وتر الا احد الصمد الذى لم یلد ولم یولد ولم یکن له کفوا احد) (ه) عن ابی
 هريرة قال الشیخ حدیث حسن لذانه (ان الله تعالى مائة اسم غیر واحد من دعا بها
 استجاب الله له) (أى ما لم یدع باثم اوقطیعة رحم کافى حدیث آخر (۱) مردویه
 عن ابی هريرة قال الشیخ حدیث حسن (ان الله عبد ایضن هم عن التمل) (ای
 ینعمهم منه لمکاتهم عنده) (ویطیل اعمارهم) (ای یقدر اطالها) (فى حسر العمل)
 (ای منفذیه فى حسن الاعمال الحسنة) (ویحسن) بالتضعیف مبنی الفاعل

(ارزاقهم) بأن يجعلها من حل من غير تعب ويوسع عليهم (ويحييهم
 أ. يجعل حياتهم (في عافية) أي فلا تصيبهم الفتن التي تمر عليهم كقطع الليل المظلم
 (ويقبض ارواحهم) أي اذا انتهت آجالهم (في عافية على القبر) قال المناوي فلا
 يسلب عليهم عقوبات قتلهم ولا يمتيتهم ميتة سوء وقال الشيخ على القبر في موضع الحال
 من الارواح أي نائمة عليها ويجوز تعلقه بميت قبض (فيعطيهم منازل الشهداء) أي مثل
 منازلهم (طب) عن ابن مسعود قال الشيخ حديث حسن (ان الله تعالى ضئائن)
 بفناد مجمعة وتزين أي خصائص (من خلقه يغدوهم في رحمة يحييهم في عافية ويميتهم
 في عافية واذا توفاهم توفاهم الى جنته) أي وأمرهم الى جنته قالوا من هم يارسول الله
 قال (اولئك الذين تمر عليهم الفتن كقطع الليل المظلم وهم منها في عافية) أي لم يدخلوا
 أنفسهم فيها لانهم لما حادوا بأفئدتهم على رعبهم جاد عليهم بحفظهم من البلاء وبعثهم
 الى درجات الشهداء في الجنة (طب حل) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث
 حسن * (ان الله تعالى عند كل بدعة أي ظهور خصلة أحدثت على خلاف الشرع
 (كيد بها الاسلام واهله) أي خدعوا بها ومكروا (ولياصالحا) على حذف مضاف
 أي بعث ولي صالح (يذب عنه) أي يمنع عن الاسلام واهله من يريد من المبتدعة
 لكيدهم وأعاد الضمير على الاسلام لانه اذا حصل الذب عنه حصل عن اهله (ويتكلم
 بعلمانه) أي ينشر آيات أحكامه ويقهر رايهينه ويرد حجج المبتدعة (فاغتموا حضور
 تلك المجالس) أي التي انصر السنة وردت البدعة (بالذب عن الضعفاء) أي ضعفاء الراي
 العاجزين عن نصب الادلة وتأنييد الحق واياة الباطل والذب يحتمل أن يتعلق
 بمخدوف أي المجالس التي تعقد لنصر السنة المحبوبة بالذب عن الضعفاء (وتوكلوا على
 الله) أي اعتمدوا عليه وثقوا به في دفع كيد أعداء الدين ولا تخشعوا بهم (وكفي بالله وكيفا)
 أي كافيا وحفظا ونصرا نعم المولى ونعم النصير (حل) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث
 ضعيف منبر * (ان الله تعالى اهلين من الناس) قالوا من هم يارسول الله قال (اهل
 القرآن) واكد ذلك وزاده بيانا وتقريراني المنسوس بقوله (هم اهل الله وخاصته) أي
 المختصون به بمعنى انهم اقربهم واختصهم كانوا كأهله (حم انك) عن انس * (ان الله
 تعالى آية) جع اناء وهو وعاء الشيء (من اهل الارض) أي من الانس أو من الجن
 والانس (وآية ربكم قلوب عباده الصالحين) أي الثامنين بحق الحق والخلق فيودع
 فيها من الاسرار ما شاء بمعنى ان نور معرفته يملأ قلوبهم حتى يغمر أثره على ابواب
 (واحبا اليه) أي أكثرها جمالديه (الينها وأرقها) أي فان القلب اذا لان ورق انجلا
 وسار كالمرأة الصغيلة فينطبع فيه النور والرحماني فيصير محل نظر الحق سبحانه وتعالى
 واللين الرقة فالعطف بنفسه يري (طب) عن أبي عتبة بكسر العين المهملة وفتح النون
 بعدهما موحدة قال الشيخ حديث صحيح * (ان للاسلام صوى) قال في النهاية الصوى

الاعلام المنصوبة من الحجارة في المغارة الجوهلية يستدل بها على الطريق واحدتها
 صوة كقوة أراد ان للاسلام طرائق واعلاما يهتدى بها زاد في الدر قال الاصمعي هو
 ما غلط وارتفع من الارض ولم يبلغ أن يكون جيلا (ومناورا) أي علامات وشرائع
 يهتدى بها (كنار الطريق) أي واضحة الظاهر وأما معرفة حقائقه وأسراة قائما
 يدركها أهل البصائر (ك) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح (ان للاسلام
 صوى وعلامات كنار الطريق) أي فلا تضلنكم الاهواء عما صار شهيرا لا يخفى على
 من له أدنى بصيرة (ورأسه) بالرفع بنسب المولى أي اعلاه (وجماعه) بالرفع وبكسر
 الجيم وخفة الميم أي جمعه ومطية (شهادة أن لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله) واقام
 الصلاة وآتاه الزكاة وتمام الرضوء) أي سبوغه بمعنى اسباغته وتوفية شروطه وفروضه
 وسننه وآدابه فهذه هي أركان الاسلام التي بنى عليها نال الشيخ ولعل حذف الباقي
 من المفروضات كالسوم والحج اختصار من الراوي والافاضة حديث متأخر عن فرض
 الباقي بلا شك (طب) عن أبي الدرداء قال الشيخ حديث صحيح (ان للتوبة بابا عرض
 ما بين مصراعيه) أي شطريه ما بين المشرق والمغرب) هو كناية عن سعة باب القبول
 (لا يغلق حتى تطلع الشمس من مغربها) أراد ان قبول التوبة هي من ممكن والناس في
 سعة منه ما لم تطلع الشمس من مغربها ومتن سود الحديث احث على التوبة وعدم
 البقنوط من رحمة الله تعالى وان كثرت الذنوب (طب) عن صفوان بن عسال بفتح العين
 وتشديد السين المهملة قال الشيخ حديث صحيح (ان للحاج الراكب) ومثله المعتمر
 (بكل خطوة تخطوها رحلت سبعين حسنة) أي من حسنات الحرم (ولما شئ بكل
 خطوة تخطوها سبع مائة حسنة) أي فترا ب خطوة الراكب عشر ثواب خطوة الماشي
 فالحج ماشيا أفضل وبهذا اخذ عن الأئمة والاربع عند الشافعية انه راكب افضل
 لادلة اخرى (طب) عن ابن عباس قال الشيخ حديث حسن (ان للزوج من
 المرأة لشعبه) بفتح لام التوكيد أي قدرا عظيما من المودة والمحبة والرحمة فالتنوين
 للتعظيم وقوله من المرأة حال من شعبه لان نعت النكرة اذا قدم عليها يكون حالا (ما هي
 لشئ) أي ليس مثلها القريب وغيره قال العلقمي وسببه كما في ابن ماجة عن جنة بنت
 جحش انها قيل لها قتل أخوك فقالت رحمه الله ان الله وأنا اليه راجعون فقاوا قتل زوجك
 فقالت واحتراته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان للزوج فذكره (هك) عن محمد
 ابن عبد الله ابن جحش بفتح الجيم وسكون المهملة وشين معجمة قال الشيخ حديث صحيح
 (ان للشيطان كخلا) أي شيا يجمع له في عين الانسان لينام (وعوئا) بفتح اللام أي شيا
 يجعله في فيه ليطق لسانه بالفحش (فاذا كل الانسان من كذبه نامت عيناه) عن
 الذكري (واذا علقه) قال الشيخ بالتشديد (من لعوقه ذرب) أي فحش (لسانه بالشر) حتى
 لا يسالي بماتال ولا بما قيل فيه والاستعارة في كل لما يناسبه فان السكحل للعين ظاهر في

النوم لعلاقة هجوم النوم منها وقيس عليه (ابن ابي الدنيا في مكاييد الشيطان) لاهل
الايمان (طب هب) عن سمرة بن جندب قال الشيخ حديث صحيح * (ان للشيطان
تحلا ولعونا ونشوقا) بفتح النون أى شيا يجهل في الانس والمراد ان وساوسه ما وجدت
منغذا الا دخلت فيه (اما) وفي نسخة فاما (لعوقه فالكذب) أ- المحرم شرعا (واما
نشوقه فالغضب) أى لغير الله (واما كحله فالنوم) أى المنقوت للقيام بوظائف العبادات
القرضية والنفسية قال المناوى وشوش الترتيب في التفسير لان الانسان طرفي نهاره
يكذب ويعضب ثم يختم بالنوم فيصير كالجيفة المفاة (هب) عن أنس قال الشيخ
حديث حسن * (ان للشيطان مصالى) هى تشبه الشرك جمع مضلة وأراد ما يستغربه
الناس من زينة الدنيا وشهواتها (فخوخا وان من مصاليه) فخوخه البطرخم الله
تعالى (أى الطغيان عند النعمة) (والفخر بعباء الله) أى التعاطم على الناس به
(والسكر على عباد الله) أى الترفع عليهم (واتباع الهوى) بالقصر (فى غير ذات الله) قال
الشيخ وفى الكلام مقدرا أى فى غير طاعة ذات الله انتهى فالمراد بالهوى ميل النفس قال
المناوى فهذه الخصال اخلاقه وهى مضاده فخوخه التى نصبها البنى آدم فاذا اراد الله
تعالى بعبدها ناخلى بينه وبينه ووقع فى شبكته فكان من الهالكين وخص المذكورات
لغلبيتها على النوح الانسانى (ابن عساكر عن النعمان بن بشير) الانصارى قال الشيخ
حديث حسن * (ان للشيطان لمعان آدم وان للامامة) بفتح اللام وشدة الميم فيها قال
العلقمى قال فى النهاية اللام الهمة والخطرة تنبع فى القلب أراد الماسم الملك والشيطان به
والقرب منه فما كان من خطرات الخير فهو من الملك وما كان من خطرات الشر فهو
من الشيطان (فاما لمة الشيطان فإبعاد) أى منه (بشر وتكذيب بالحق) قال المناوى
كان القياس مقابلة الشر بخير أو الحق بالباطل لكنهما أتى بما يدل على ان كل ما جر
الى الشر باطل او الى الخير حق فأثبت كلا ضمينا (واما لمة الملك فإبعاد بخير وتصديق
بالحق فمن وجد ذلك) أى الماسم الملك به (فليعلم انه من الله) يعنى مما يحبه ويرضاه
(فليحمد الله) أى على ذلك (ومن وجد الاخرى) قال المناوى لم يقل لمة الشيطان كراهة
لتوالى ذكره على اللسان (فليعوذ بالله من الشيطان) تمامه ثم قرأ الشيطان يعدكم
الفقر ويأمركم بالفحشاء (ن ح ب) عن ابن مسعود قال الشيخ حديث صحيح * (ان
للصائم عند فطره لدعوة ماردة) قال العلقمى قال شيخنا قال الحكميم الترمذى فى نوادر
الاصول امة محمد صلى الله عليه وسلم قد خست من بين الامم فى شأن الدعاء فقبل
ادعوى استجب لكم وانما كان ذلك للانداء فاعطيت هذه الامة ما عطيت الانبياء فلما
دخل الخليط فى امورهم من اجل الشهوات التى استتوت على قلوبهم حجت قلوبهم
والصوم يمنع النفس عن الشهوات فاذا ترك شهوته من قلبه صفا قلبه وصارت دعوته
بقلب فارغ قد زالت عنه ظلمة الشهوات وتولته الانوار فاستجيب له فان كان ماسأل

في المقدر وله عمل وان لم يكن كان مدخورا له في الآخرة (هـ) عن ابن عمرو هو ابن
العاص قال الشيخ حديث صحيح (ان للطاعين) أي من لم يصم نقلا (الشكر) أي لله على
ما أطعمه (من الأجر) أي الثواب الأخرى (مثل الصائم الصابر) أي مثل الآخر الذي
يجعل على الصوم مع الصبر (ك) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح (ان للقبر
ضغطة لو كان أحدنا جيا منها نجاسعدن معاذ) قال العاقمي وفي الحديث عند النساء
والبهيقي عن عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هذا الذي تحرك
له العرش وفتحت له أبواب السماء وشهده سبعون ألفا من الملائكة لقرض ضمة ثم فرج
عنه يعني سعد بن معاذ قال الحسن تحرك له العرش فرج جوارحه وسئل صلى الله عليه
وسلم عن ذلك فقال كان يقصر في بعض الطهور من البول وفي رواية كان لا يستبرئ
من البول وفي رواية لو نجح أحد من ضغطة القبر لنجاسعدن ولقد ضم ضمة اختلقت منها
اضلاعه من أثر البول وفي رواية أنه ضم في القبر ضمة حتى صار مثل اشعة فدعوت الله
ان يرقه عنه وذلك بانه كان لا يستبرئ من البول قال شيخنا قال أبو القاسم السعدي
في كتاب الروح له لا ينجم من ضغطة القبر لا صالح ولا طالح غير ان الفرق بين الكافر
والمسلم في ادم والضغطة للكافر وحصول هذه الحالة للمؤمن في اول نزوله الى قبره ثم يعود
الى الافساح له فيه قال والمراد بضغطة القبر التقاء جانبيه على جسد الميت قال الحكيم
الترمذي سبب هذه الضغطة انه ما من احد الا وقد لم يخطئ يوما وان كان صالحا فبعلت
هذه جزءا لها ثم تذكره الرحمة ولذلك ضغط سعد بن معاذ في التقصير من البول قال وأما
الانبياء فلان علم ان لهم في القبور ضمة ولا سؤل الا لعصمتهم وقال النسفي في بحر الكلام المؤمن
المطيع لا يكون له عذاب لقبر ويكون له ضغطة القبر فيجده هول ذلك وخوفه لانه تتم بنعمة
الله ولم يشكر النعمة واخرج ابن أبي الدنيا عن محمد التيمي قال كان يقال ان ضمة القبر
انما اصلها انهم ومن اخلقوا فعاثوا غم اطويلا فلما رزقوا الاله والاولادها ضمتهم ضمة الوالدة
التي غاب عنها ولدها، قدم عليها فمن كان الله مطيعا ضمت به رافة ورقى وان كان عاصيا
ضمت به عنف سخطا منها عليه لربها (حم) عن عائشة قال الشيخ حديث صحيح (ان
للقرشى) أي الواحد من سلاله قرش (مثل قرزة الرجل من غير قرش) أي قوة
في الرأي وعلو الهمة وشدة الحزم قال الشيخ فان قلت قد كفنا بعدم القرار من الاثنين فيما
استقر من الآية في القتال وسورة الانفال باخرها فيلزم ان كل قرشى لا يفر من اربعة
قلت لم يعرفوا عليه وعموم كلامهم بأباه وان الكلام باثبات القرزة المثبتة للزنية
باستحقاق ثلاثة ومن شهد له مثل الشارح كيف يجوز لا تقدم عليه (حم حب) عن جابر
بالتصغير وهو حديث صحيح (ان للقلوب صداء كصداء الحديد) قال العاقمي هو ان
يركبها الرين بارتكاب المعاصي والآثام فيذهب بجلالها كما يعلو الصداء وجه المرأة
والسيف وغيرها (وجلاؤها) أي من ذلك الصداء (لا ستغفار) أي طلب غفران

الذنوب من علام الغيوب قال المناوي ولهذا ورد في حديث يأتي الاستغفار بمحاة الذنوب
 والمراد الاستغفار المعروف بحل عقدة الاصرار وروى الحكيم ان الاستغفار يخرج
 يوم القيامة ينادى يارب حي حتى فيقال خذ حقل فيحتمل أهله (الحكيم) الترمذي
 (عد) كلاهما (عن انس) ورواه عنه الطبراني أيضا قال الشيخ حديث ضعيف منجبر
 (ان المؤمن في الجنة نخمة) ان يتماشرف المقدار (من لؤلؤة واحدة بحجوة) يؤخذ
 من كلام العلقمي ان بحجوة نعت لؤلؤة (طوله سائون ميلا) قال المناوي وفي رواية
 ثلاثون وفي أخرى غير ذلك ولا تعارض لتفاوت الطول بتفاوت درجات المؤمنين
 (للمؤمن فيها اهلون) أي زوجات كثيرة (يطوف عليهم المؤمن) أي يجامعونهم ونحوه
 (فلا يرى بعضهم بعضا) أن من سعة الحكمة وعظمها والمراد ان تلك النخمة في الصفاء
 والافاسة كاللؤلؤة ويحتمل الحقيقة (م) عن أبي موسى الأشعري (ان لاسلم حقاذا
 رآه أخوه) أي في الدين (ان يترجح) أن يتنمي عن مكانه ويجلسه بجنبه اكرامه
 فيندب ذلك سيما للحواء اوصالح أودى شرف قل العلقمي قال في التقريب الزخرفة
 التحكية وقال في المصباح وترجح عن محلة تنمي (هـ) عن وائلة بكسر المثلثة (ابن
 الخطار) العدوي قال الشيخ حديث صحيح (ان للائكة الذين شهدوا بدرا) أي حضروا
 وقعة بدر (ي السماء) لغلا على من تحلى منهم أي زيادة في الشرف على من لم يحضرها
 لانها الوقعة التي حوّل الله بها أهل الشرك وأعزها دينه وفي السماء الظاهر انه حال من
 لغضلا وهو في الاصل نعت له فتقدم عليه (طب) عن رافع بن خديج بفتح المعجمة وكسر
 الدال الحارثي الانصار قال الشيخ حديث صحيح (ان للهاجرين) أي من دار الكفر
 الى دار الاسلام نصرة الدين وأهله (منابر من ذهب) أي مجالس عالية منه (يجلسون
 عليه) ايوم القيامة قدما (وامن الفرع) أي يجلسون عليها حال كونهم آمنين من الفرع
 أي الاكبر وهو أشد أنواع الخوف (البرار) في مسنده (ك) عن أبي سعيد الخدري قال
 الشيخ حديث صحيح (ان للوضوء شيطانا يقال له الواو) بفتح الواو أي يسمى بذلك
 من أوله وهو الخير سمى به لانه يحير المتطهر فلا يدري هل عم عضوه او غسل مرة او غير
 ذلك (فاتقوا وساوس الماء) بفتح الواو أي احذروا وساوسة الشيطان المذكور في استعمال
 الوضوء والغسل (هـ) عن أبي بن كعب قال الشيخ حديث صحيح (ان لا بليس مردة
 من الشياطين) بالشربك جمع مارد وهو العاني منهم (يقول لهم عليكم
 بالحجاج والمجاهدين فاضلوه عن السبيل) ان الطريق أي الزموا اضلال الحجاج
 عنها ليقوته الوقوف والمجاهدة ليطغربه العدو والسبيل في الاصل الطريق
 ويذكر ويؤث والتأنيث فيه اغلب (طب) عن ابن عباس قال الشيخ
 حديث حسن (ان يجهنم بابا) أي عظم المشقة في الدخول (لا يدخله) أي
 لا يدخل منه (الامن شفا غيظه بمعصية الله) أي اذهب به بارتكابها

(ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في) كتاب (ذم الغضب عن ابن عباس) باسناد ضعيف
 * (انّ جواب الكتاب حقاً كرد السلام) قال المناوي اذا ارسل اليك اخوك المسلم كتاباً
 يتضمن السلام لزمك رده وبه أخذ بعض الشافعية انتهى وقال الشيخ رحمه الله تعالى
 والعمل بالخبر على وجه الندب وظاهر التشبيه الوجوب الا أنه صرف لدليل آخر من
 كون الشارع صلى الله عليه وسلم لم ير ذلك لكل كتاب ورد عليه جوابه كما تقر في السير
 (فر) عن ابن عباس قال وهو حديث ضعيف من خبر * (ان لربكم في أيام دهركم نفحات)
 أي تجليات مقررات يصيب بها من يشأ من عباده (فتعترضوا له) أي لربكم أي لنفحاته
 وفي نسخة لها بدل له أي تطهير القلب من الاكدار والاختلاق الزميمة والطلب منه
 تعالى في كل وقت قياماً وعوداً وعلىجنب ووقت التصرّف في الاشغال الدنيوية
 فان العبد لا يدري في أي وقت تفتح خزائن المنن (لعلهم ان يسموكم نعمة منها ولا تشقون
 بعدها ابداً) أي لا يحصل لكم شقاء (طب) عن محمد بن مسلمة قال الشيخ حديث
 حسن * (ان لصاحب الحق) أي الدين (مقبالاً) أي صولة الطلب وقوة الحاجة وذاقه
 لاصحابها جاء رجل تقاضاه واغلف فقهوا به أي ارادوا أن يؤذوه بالقول والفعل لكن
 لم يفعلوا ادباً مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال دعوه ثم ذكره (حم) عن عائشة (جل)
 عن ابي حميد الساعدي وهو حديث صحيح * (ان لصاحب القرآن) أي لقارئه حق قراءته
 بتلاوته وتبديرمعانيه (عند كل خيمة) أي يحتمها (دعوة مستجابة) أي اذا كانت
 مما لله فيه رضا (وشجرة في الجنة) أي وان له شجرة فيها (لوان غراباً طار من اصلها لم ينته
 الى فرعها حتى يدركه الهرم) قال المناوي والمراد انه يستظل بها وياً كل من ثمارها
 وخص الغراب لطول عمره وشدة حرصه على طلب مقصوده وسرعة طيرانه (خط) عن
 انس قال الشيخ حديث صحيح لغيره * (ان لغداة ساعيل كانت قد درست) أي خفي
 اثارها بالتقادم العهد (فأنا نبي بها جبريل فحفظنيها) فذلك كان صلى الله عليه وسلم
 افصح الناس واعلمهم بلسان العربية (الغطريف في جزئه وابن عساكر) في تاريخه
 (عن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف * (ان لقارئ القرآن دعوة
 مستجابة) أي عند كل خيمة كما في الرواية السابقة (فان شاء صاحبها تجلها في الدنيا
 وان شاء اخرها الى الآخرة) يحتمل ان المراد ان شاء طلب ما يتعلق بالدنيا وان شاء
 ما يتعلق بالآخرة (ابن مردويه عن جابر قال الشيخ حديث ضعيف من خبر * (ان لقمان
 الحكيم) أي المتقن للحكمة احبشى قيل كان عبداً وادع عليه السلام ولم يكن نبياً على
 الصحيح (قال ان الله اذا استودع شيئاً حفظه) أي ولا يقع فيه شيء من الخلل لان العبد
 عاجز فاذا برأ من الاسباب واعترف بضعفه وبرئ من حوله وقوته واستودع الله شيئاً
 حفظه فانه خير حفظاً (حم) عن ابن عمر بن الخطاب باسناد حسن * (ان لك) بكسر
 الكاف خطاباً للعائشة لما كانت معتمرة (من الاجر) أي اجر نفسك (على قدر نصيبك)

بالتعريف اى تعبك (وتققك) لان الجزاء على قدر المشقة (ك) عن عائشة قال الشيخ
 حديث صحيح * (ان لكل امة امينا) اى ثقة رضيا (وان امين هذه الامة) اى الذى له
 الزيادة من الامانة (ابوعبيدة بن الجراح) بفتح الجيم وشدة الراء وهذه الصفة وان كانت
 مشتركة بينه وبين غيره لكن السياق يشعر بأن له مزيدا فى ذلك كما انه صلى الله
 عليه وسلم خمس الحياء بعثمان والقضاء بعلى وابوعبيدة هو عامر بن عبد الله بن الجراح
 ابن اهياب بن ضبة بن الحارث بن فهر يجمع مع النبي صلى الله عليه وسلم فى فهر
 ابن مالك (خ) عن أنس * (ان لكل امة حكيما وحكيمة هذه الامة ابو الدرداء) هو
 عويمر او عامر بن زيد بن قيس الخزرجى العابد الزاهد ومن حكمه اخوف ما اخاف
 أن يقال لى يوم القيامة يا عويمر علمت ام جهلت فان قلت علمت لا تتق آية امرة
 او زاجرة الا اخذت بفرضتها الا مرة قائلا هل اثبتت والزاجرة هل اذجرت واعوذ بالله من
 علم لا ينفع ونفس لا تشبع ودعاء لا يسمع ومنها خشى عى نفسه أن يقال لى على رؤس
 الخلائق يا عويمر هل علمت فأقول نعم فيقال ماذا علمت فيما علمت وحكمه كثيرة جدا
 رضى الله تعالى عنه (ابن عساكر عن جبير بن نفير) بخون وفاء وبته صغيرهما (مرسلا)
 قال الشيخ حديث صحيح * (ان لكل امة فتنة) اى ضلالة ومعصية (وان فتنة امتى
 لمال) اى معظم فتنتهم من اللهو به لانه يشغل البال عن القيام بالطاعة وينسى
 الاخرة (ك) عن كعب بن عياض الاشعري قال الشيخ حديث صحيح * (ان لكل
 امة سياحة) بمثناة تحتية اى ذهابا فى الارض وفراق وطن (وان سياحة امتى اتجهاد
 فى سبيل الله) اى هو مطلوب منهم كما ان السياحة مطلوبة فى دين النصرانية (وان لكل
 امة رهبانية) اى بتبلا وتقطاعا للعبادة (وان رهبانية امتى الرباط) فى نحو الرعوى اى
 ملازمة الثغور بقصد كفاف اعداء الدين ومقاتلتهم (طب) عن ابى امامة قال الشيخ
 حديث صحيح * (ان لكل امة اجلا) اى مددة من الزمن (وان لا مئة مئة سنة) اى
 بانتظام احوالها فاذا مرت اى انقضت ومضت (على امتى مائة سنة اناها ما وعدتها)
 الله عز وجل قال احذر واه ابن لهيعة يعنى بذلك كثرة لغتين والاختلاف وفساد النظام
 (طب) عن المستوردين شداد قال الشيخ حديث صحيح * (ان لكل بيت بابا وباب القبر
 من تلقاء رجليه) اى من جهة رجلي الميت اذا وضع فيه فيسمن أن لا يدخل على الميت
 القبر الا من جهة رجليه اى المكان الذى سيصير رجل الميت اليه قال الشيخ وقد قاله
 جوابا ومنع ما علم ان اذ دخل فى ذلك فى ميت حضره (طب) عن النعمان بن بشير بفتح
 الموحدة وكسر المعجمة قال وهو حديث حسن * (ان لكل دين) بكسر الدال (خلقا)
 يضمن اى طبعوا وسجية (وان خلق الاسلام الحياء) بالمدة اى طبع هذا الدين وسجيته
 التى بها قوامه ونظامه الحياء لان الاسلام اشرف الاديان والحياء اشرف الاخلاق
 فأعطى الاشرف للاشرف قال البيضاوى الحياء تغير وانكسار يعترى المرء من خوف

ما يلام به (ه) عن انس وابن عباس قال الشيخ حديث صحيح * (ان لكل ساع غايته)
 أى لكل عامل منتهى (وغايته ابن آدم الموت) أى فلا بد من انتهائه إليه وان طال عمره
 وكذا كل ذى روح وانما خص ابن آدم بتبليها على انه لا ينبغي أن يضيع زمن مهلة بل
 يتبها من غفلته (فعليه كيد كرائه) أى الزمزه باللسان والجان (فانه يسهلهكم) أى
 يسهل اخلاقكم أو يسهل شؤونكم أو يسهل لكم فانه يبعث على الزهد والزهد فى الدنيا
 يريح القلب والبدن (ويرغبكم فى الآخرة) أى يحفزكم الى الاعمال الآخروية بأن
 يوفقكم لفعلها (البعوى ابو القاسم) عمداً الله فى معجم الصحابة (عن جلاس) بفتح الجيم
 وشدة اللام (بن عمرو البكدي) قال الشيخ حديث ضعيف من غير الحسن * (ان لكل
 شجرة ثمرة ثمرة القلب الولد) تمامه وان الله عز وجل لا يرحم من لا يرحم ولده والذي
 نفسى بيده لا يدخل الجنة الا رحيماً (البرار) فى مسنده (عن ابن عمر) بن الخطاب
 قال الشيخ حديث صحيح * (ان لكل شئ انفة) بفتحات وجوز بعضهم ضمهم الهمزة
 واعترض أى لكل شئ ابتداء وأول (وان انفة الصلاة التكبيرة الاولى فحافظوا عليها)
 قال المناوى أى نبدأ بأى داوموا على حيازة فعلها لكونها صفة الصلاة كفى حديث
 وقال الشيخ فادرك تكبيرة الاحرام مع الامام بأن يوقع المأموم احرامه عقب احرامه
 بعد فراغ الامام من الرأى من تكبيره فتنبيهة تقوت بالتشاغل عنها لغير مصلحة الصلاة
 وبالسبب أظهر فى تكبيرة التحريم اماماً وغيره لانها الانعقاد حتى لا يكتفى امرها
 عن سماع نفسه (شطب) عن ابى الدرداء قال الشيخ حديث صحيح * (ان لكل شئ
 باباً) أى موصلاً يتوصل منه اليه (وباب العبادة الصيام) لانه يضيء الذهن ويكون سبباً
 لاشراق النور على القلب فيشرح الصدر للعبادة وتحصل الرغبة فيها (هنا عن حمزة
 ابن حبيب مرسل) قال الشيخ حديث حسن * (ان لكل شئ توبة الا صاحب سوء
 الحلق فانه لا يتوب من ذنب الا وقع فى شر منه) أى أشد منه شراً فان سوء خلقه يحث
 عليه وينمى عليه طرق الرشاد فيوقعه فى أفعى مما تاب منه (خط) عن عائشة وهو
 حديث حسن * (ان لكل شئ حقيقة) أى كنتم او ماهية (وما بلغ عبد حقيقة الايمان)
 أى الكامل قال العلقمى قال فى الدرر أصله حقيقة الايمان خالصه ومحضه وكنهه
 (حتى يعلم ان ما أصابه) أى من المقادير (لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه) أى
 وان تعرض له والمردان من تلبس بكال الايمان علم انه قد فرغ مما أصابه وأخطأه من
 خير وشر (حم ط) عن ابى الدرداء قال الشيخ حديث صحيح * (ان لكل شئ دعامة)
 بكسر الدال المهملة أى عماد يقوم عليه (ودعامة هذا الدين الفقه) أى هو عماد الاسلام
 والمرداد لفقه علم الحلال والحرام لانه لا تصح العبادات والعقود وغيرها الا به (ولغنيته
 واحد اسد على الشيطان من الف عابد) أى لان من فهم عن الله أمره ونهيته فمع
 الشيطان واذه ونهره (هب خط) عن ابى هريرة قال الشيخ حديث حسن * (ان لكل

قوله جلاس فى القاموس
 جلاس كعرب فقولا
 الشارح بفتح الجيم تبع فيه
 المناوى اه

شئ سقالة) قال العلقمي هو بالسين والصاد المهملتين انجلاء قاله في الصحاح وقال في
 المصباح هقلت السيف ونحوه صقلا من باب قتل وصقلا أيضا بالكسر جلوته (وان
 صقالة القلوب ذكر الله وما من شئ انجما من عذاب الله من ذكر الله) تال المناوي كذا في
 كثير من النسخ لكن رأيت نسخة المؤلف بخطه من عذاب بالتثوين (ولو ان تضرب
 بسيفك حتى ينقطع) أي في جهاد الكفار ولهذا قال الغزالي أفضل العبادات الذك
 مطلقا (هب) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح * (ان لكل شئ
 سناما) أي علوا ورفعة مستعار من سنام البعير قال في الدرر سنام كل شئ اعلاه (وان
 سنام القرآن سورة البقرة من قرأها في بيته) أي محل سكنه بيتا أو غيره وذ كر البيت
 غالبي (ليلا لم يدخله شيطان ثلاث ليل ومن قرأها في بيته نهارا لم يدخله شيطان ثلاثة
 ايام) فينبغي للانسان أن لا يترك قراءتها في منزله أكثر من هذه المدة (ع حب طب
 هب) عن سهل بن سعد قال الشيخ حديث صحيح * (ان لكل شئ شرفا وان شرف
 المجلس ما استقبل به القبلة) أي فيمذهب المحافظة على استقبالها في غير قضاء الحاجة
 ونحوه ما أمكن سيما عند الاذكار ووظائف الطاعات (طبك) عن ابن عباس وهو
 حديث ضعيف * (ان لكل شئ شرة) أي حرصا على الشئ ونشاطا ورغبة في الخير
 أو الشر وقال العلقمي الشرة بكسر الشين المعجمة وفتح الراء المشددة قال في النهاية الشرة
 النشاط والرغبة (ولكل شرة فترة) أي وهنا وسكونا وضعفا (فان صاحبها) أي
 صاحب الشرة (سد وقارب) أي جعل عملا متوسطا وتجنب طرفي أثر الشرة وتغيرط
 الفترة (فارجوه) جواب ان الشرطية أي أرجوا الفلاح منه فانه يمكنه الدوام على الوسط
 وأحب الاعمال الى الله أودومها وان قل (وان اشير اليه بالاصابع) أي اجتهد وبالغ في
 العمل ليصير مشهورا بالعبادة والزهد وصار مشهورا مشارا اليه (فلا تعدوه) أي لا تعتدوا
 به ولا تحسبوه من الصالحين لكونه مرأيا (ت) عن ابى هريرة قال الشيخ حديث صحيح
 * (ان لكل شئ قلبا) أي لبا (وقلب القرآن يس) أي هي خالصه المودع فيه المقصود
 منه لا حوائها مع قصر نظمها وصغر حجمها على الآيات الساطعة والبراهين القاطعة
 والعلوم المكنونة والمعاني الدقيقة والمواعيد الرغبية والزواجر البلية والاشارات
 الباهرة والشواهد البديعة وقال مجد الاسلام الغزالي انما كانت قلب القرآن لان
 الايمان صمته بالا عتراف بالحشر والنشر وهذا المعنى مقرر فيه بأبلغ وجه (ومن قرأ يس
 كتب الله له) أي قدر أو أمر الملائكة ان تكتب له (بقراءتها قراءة القرآن) أي ثواب
 قراءته (عشر مرات) أي بدون سورة يس قال المناوي وورد اثني عشر ولا تعارض
 لاحتمال انه اعلم أولا بالقليل ثم بالكثير (الدارمي) (ت) عن انس قال الشيخ حديث
 صحيح * (ان لكل شئ فامة) أي كناسة كناية عن القاذورات المعنوية (وقامة المسجد)
 قول الانسان فيه (لا والله وبى والله) أي المنعوف به وذ كر الحلف واللغو والخصوصية فان

ذلك مما ينزه المسجد عنه فيكره ذلك فيه (طس) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث حسن * (ان لكل شئ نسبة وان نسبة الله قل هو الله احد) أي سورته انك لها وهذا قاله لما قال له اليهود والمشركون ان ربك (طس) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث حسن * (ان لكل عمل شجرة ولكل شجرة فترة فمن كانت فترته أي سكونه وميله (الى سنتي) أي طريقتي التي شرعتها (فقد اهتدى) أي الى طريق الرشاد (ومن كانت الى غير ذلك فقد هلك) أي لضلاله عن طريق الهدى (هب) عن ابن عمرو بن العاص قال الشيخ حديث صحيح * (ان لكل غادر) أي ناقض للعهد تارك للوفاء (لواء) أي علماء يهوديون ان ياتيه نصب له (يوم القيامة يعرف به) أي بن أهل الموقف تشهيره بالغدر وتضييعا على رؤس الاشهاد ويكون ذلك اللواء (عندناسته) أي دبره حقيقة او مجازا عن الظهر وذلك استخفافا به واستهانة لا مره (الطيالسي) ابوداد (حم) عن انس قال الشيخ حديث صحيح * (ان لكل قوم فارطا) أي ساقطة الى الاخرة هميا لهم ما يفعولهم فيها وقال العلقمي الفرط الذي يسبق القوم ليرتاد لهم الماء ويهيئ لهم الدلا (واني فرطكم على الحوض) أي متقدمكم اليه وناظر لكم في اصلاحه وتهيئته (من ورد على الحوض فشرب) أي منه شربة (لم يظمأ) أي بعدها (ومن لم يظمأ دخل الجنة) وظاهر هذا الحديث ان الحوض يكون في الموقف قبل دخول الجنة (طب) عن سهل بن سعد قال الشيخ حديث حسن * (ان لكل قوم فراسة) بكسر الفاء (وانما يعرفها الاشراف) أي الذين اصطفاهم الله وخصهم بمعرفتها (ك) عن عروة بضم العين المهملة ابن الزبير قال الشيخ حديث حسن * (ان لكل نبى امينا) أي ثقة خصه الله بزيادة الامانة (واميني) أي أمين أممي (ابوعبيدة بن الجراح) وقال المناوي ان لكل نبى اميناً أن ثقة يعتمد عليه (عن عمر) قال الشيخ حديث صحيح * (ان لكل نبى حواريا) أي وزيراً واناصر او خليلاً او خاصة من أصحابه وفي نسخة حوارى بلاتون (وان حوارى الزبير) قال المناوي أضافه الى باء المتكلم فحذف الياء انتهى قال العلقمي وسببه كفاي البخاري عن جابر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من يأتيني بخبر القوم يوم الاحزاب قال الزبير أنا ثم قال من يأتيني بخبر القوم قال الزبير أنا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان لكل نبى فذكره وعند النساء لما اشتد الامر يوم بني قريظة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يأتينا بخبرهم وفيه ان الزبير توجه الى ذلك ثلاث مرات والمراد بالقوم يوم الاحزاب هم قريش وغيرهم لما جاؤا الى المدينة وحفر النبي صلى الله عليه وسلم الخندق بلغ المسلمين ان بني قريظة من اليهود نقضوا العهد الذي كان بينهم وبين المسلمين ووافقوا قريشا على حرب المسلمين والزبير هو ابن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في قصي وعدد ما بينهما من الاءاء سواء وانه صغية بنت عبد المطلب عمه النبي صلى الله عليه وسلم وكان يكنى

أبا عبد الله (خت) عن جابر بن عبد الله (ت ك) عن علي * (أن لكل نبي) إى رسول
(حوضا) إى على قدر رتبته وامته (وانهم) إى الانبياء (يتباهون) أى يتفاخرون
(ايهم) أكثر واردة) أى أمة واردة على الحوض (وانى ارجوان اكون أكثرهم واردة)
أى على الحوض قال المنساوى وهذا غالبي فبع عن الرسل لا واردة به أى ليس له أمة
اجابة وفيه دليل على أن الحوض ليس من خصائصه (ت) عن سمرة بن جندب * (ان
لكل نبي خاصة من أصحابه وان خاصتى من أصحابي أبو بكر وعمر) فيه دليل على انها أفضل
من غيرهما من بقية الصحابة ومن ثم اتخذها وزيرين فى حياته (طب) عن ابن مسعود
واسناده ضعيف * (ان لكل نبي دعوة قد دعا بهاى أمة فاستجيب له وانى اختبأت
دعوى شفاعلة لمتى يوم القيامة) أى أخرتها لهم قال العلقمى قال فى القبح استشكل
ظاهر الحديث بما وقع لكثير من الانبياء من الدعوات المستجابة ولا سيما يندى صلى الله
عليه وسلم فظاهره ان لكل نبي دعوة مجابة فقط والجواب ان المراد بالاجابة فى الدعوة
المذكورة القطع بها وما عد ذلك من دعواتهم فهو على رجاى الاجابة وقال بعض شراح
المصابيح ما لفظه اعلم ان جميع دعوات الانبياء مستجابة والمراد بهذا الحديث ان لكل نبي
دعاء على أمة بالاهلاك الا أن اقل أدع فاعطيت الشفاعلة عوضا عن ذلك للصبر على
اذاهم والمراد بالامة امة الاجابة وقال النووي فيه كمال شفاعته صلى الله عليه وسلم على
أمة ورافقه بهم واعتمناؤه بالنظر فى مصالحهم فجعل دعوته فى أهم أوقات حاجاتهم
(حمق) عن أنس بن مالك * (ان لكل نبي ولاية من النبيين) جمع ولى أى لكل نبي
أحبأهم أولى به من غيرهم (وان ولى ابى) إبراهيم الخليل (وخليل ربى) قال المنساوى
وقامه ثم قرأ أن اولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبى (ت) عن ابن مسعود
وهو حديث صحيح * (ان لكل نبي وزيرين) ثنية وزير وهو الذى يلتجى الحاك إلى رأيه
وتدبيره (ووزيرى وصاحبى أبو بكر وعمر) فيه اشارة إلى استحقاقهما للخلافة من
بعده (ابن عساكر عن ابى ذر) بأسانيد ضعيفة * (ان لى اسماء) وفى رواية للبخارى
خمس اسماء أى موجودة فى الكتب المتقدمة أو مشهورة بين الامم الماضية أولم
تسم بها أحد قبلى أو معظمة (أنا محمد) قدمه لانه أشهر الاسماء (وانا احمد) أى
أحمد احما من لربه تال العلقمى وسبب ذلك ما ثبت فى الصحيح انه يفتح عليه فى المقام
المجود بمحمد لم يفتح بها على أحد قبله وقيل الانبياء حمادون وهو أحمد منهم
أى أكثر حمدا وأعظمهم فى صفة الحمد وأما محمد فهو منقول من صفة الحمد
أى أيضا وهو بمعنى محمد ودوفيه معنى المبالغة والمحمد هو الذى حمد مرة بعد مرة
والذى تكاملت فيه الحصال المحودة قال عياض كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم أحمد قبل أن يكون محمدا كما وقع فى الوجود لان تسميته احمد وقعت فى الكتب
السابقة وتسميته محمدا وقعت فى القرآن وذلك انه حمد به قبل أن يحمد الناس وكذلك

في الآخر يجد ربه فيشفعه فيجده الناس وقد خص بسورة الحمد وبلاء الحمد وبالمقام
الحمد وشرب له الحمد بعد الاكل وبعد الشرب وبعد الدعاء وبعد القدوم من السفر
وسميت امته الحمدون لجمعته له معاني الحمد وأنواعه صلى الله عليه وسلم (وأنا الحامش)
أي ذو المشعر (الذي يحشر الناس على قدمي) بحققة الياء على الافراد وشدها على
الثنية أي على أثر نبوت أي زمنها أي ليس بعده نبي وقال العلقي أي انه يحشر قبل
الناس واستشعر كل التفسير بأنه يقتضي أنه محشور فكيف يفسر به حاشر وهو اسم
فاعل واجب بأن اسناد الفاعل الى الفاعل اضافة ولاضافة تصح بأدنى ملائمة
(وأنا الماسح الذي يحشر الله بي الكافر) قال العلقي قال شيخنا أي ينزل من جزيرة
العرب او من اكثير البلاد والمراد بمحوه اذلاله واهانته في البلاد بأسرها اه زاد
في الفتح وقبل انه محمول على الاغلب اوانه ينمحي ولا فاقولا الى أن يصفعل في زمان عيسى
ابن مريم فانه يرفع الجزية ولا يقبل الا الاسلام (وأنا العاقب) زاد مسلم الذي ليس بعده
احد والترمذي الذي ليس بعده نبي لانه جاء عقبهم مالك (ق ت ن) عن جبير بن باجي
والتصغير (بن مطعم) بضم فسكون فكسر (ان لي وزيرين من أهل السماء ووزيرين
من أهل الأرض فوزيراي من أهل السماء جبريل وميكائيل ووزيراي من أهل
الأرض أبو بكر وعمر) قال العلقي قال في النهاية الوزير هو الذي يوازره فيعمل عنه
ما يحمله من الاتصال والذي يلتجئ الامير الى رأيه وتدبيره فهو الخبايا ومفزع اه قال
المنائوي فيه ان المنطق افضل من جبريل وميكائيل (ك) عن أبي سعيد الحكيم عن
ابن عباس وهو حديث صحيح (ان ما قد قدر في الرحم سيكون) أي سواء عزل الجماعة
ام انزل داخل القرح فلا اثر للعزل ولا لادعاه قال العلقي وسببه كافي للناس عن أبي
سعيد الزرقاني ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العزل فقال ان امرأتي
مرضع وانا كره أن تحمل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ما قد كره (ان) عن أبي
سعيد وهو عبارة (الزرقاني) بفتح الزاي وسكون الراء وآخره تائي نسبة الى زريق قرية
من قرى مرو (ان ما بين مصر اعين في الجنة) قال المناوي أي في باب من ارباب الجنة
(كسيرة اربعين سنة) وهذا هو الباب الاعظم وأما ما سواه فيكلمين مكذوب هجر به
تتفق الروايات وقال العلقي قال في المصباح المصراع من الباب الشطر وهما مصرعا
(حم) عن أبي سعيد الخدري واسناده حسن (ان مثل العلماء) بالعلم الشرعي
العاملين بعلمهم (ي) الأرض كمثل العجوم في السماء يمتد بهم في ظلمات البر والبحر
فكذا العلماء يمتد بهم في ظلمات الضلال والجهل (فاذا انطمست الجيوم وشك
ان تضل الهداة) فكذا اذا مات العلماء اوشك ان تضل الناس وأقارب التشبيه الممكن به
عن اثبات النور المقابل للظلمة المستعار كل منهما العلم والجهل الاشارة الى قواه
تعالى وأمن كان ميتا فأحييناه (حم) عن أنس (ان مثل أهل بيتي) هم علي وفاطمة

قوله بفتح الزاي الخ د
بعضهم بضم الزاي وفتح الراء
لبنى زريق من الانصار
اللياب وجامع الاصول
وقع هنا وفي المناوي سب

وابنائها وبنوها (فيكم مثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها هلك) قال المناوي
وجه التشبيه بينهما ان النجاة ثبتت لاهل سفينة نوح قائمت لا مته بالتمسك بأهل بدته
النجاة اهـ ولعل مقصود الحديث الحث على اكرامهم واحترامهم واتباعهم في الرأي
(ك) عن ابى ذر * (ان مثل الذي يعوذي عطيته) أي يرجع فيما وهبه لغيره (كمثل)
زيادة الكاف أي مثل (الكلب اكل حتى اذا شبع قاء) بالقاف والمذ (ثم عاد في قيئه
فاكله) هذا الحديث ظاهر في تحريم الرجوع في الهبة بعد اقباضها قال النووي وهو
محمول على هبة الاجنبي اما اذا وهب لولده وان سفل فله الرجوع كما صرح به في حديث
النعيمان بن بشير ولا رجوع في هبة الاخوة والاعمام وغيرهم من ذوى الارحام هذا
مذهب الشافعي وبه قال مالك والاوزاعي وقال ابو حنيفة يرجع كل واهب لوالد وكل
ذو رحم يحرم قال الدميري قال الشيخ نقي الدين القشيري وقع التشديد في التشبيه
من وجهين أحدهما تشبيهه بالرجع بالكاتب والثاني تشبيهه المرجوع فيه بالقي (هـ) عن
ابى هريرة وهو حديث حسن * (ان مثل الذي يعمل السيئات ثم يعمل الحسنات كمثل
رجل كانت عليه درم) بكسر الدال المهملة أي زردية ضيقة (قد خنقته) أي عصرت
حلقه لضيقها (ثم عمل حسنة فانكسكت حلقة) بسكون اللام أي من حلق تلك الدرع
(ثم عمل أخرى) أي حسنة أخرى (فانكسكت الأخرى) أي حلقة من الحلق وهكذا
واحدة واحدة (حتى تخرج الى الأرض) أي تعمل وتنفل حتى تسقط فتتوله حتى تخرج
الى الأرض كناية عن سقوطها (طب) عن عقبة بن عامر الجهني * (ان مجوس هذه الأمة
المكذبون بأقدار الله) بفتح الهمزة وانما جعلهم مجوسا لمضاهاة مذهبهم مذهب المجوس
في قولهم بالاحلين وهما النور والظلمة يزعمون ان الخير من فعل النور والشر من فعل
الظلمة وكذا القدرية يضيفون الخير الى الله والشر الى الانسان والشيطان والله تعالى
خالقها جميعا لا يكون شئ منها الا بمشيئته فهما مضافان اليه خلقا ويجادا والى الفاعلين
لها عملا واكتسابا (ان مرضوا فلا تعودوهم وان ماتوا فلا تشهدوهم) أي لا تحضروا
جنازتهم (وان لقيتموهم) أي في نحو طريق (فلا تسلموا عليهم) ومقصود الحديث
هجرهم والزجر عن اتباعهم في عقيدتهم اذ المنقول في مذهب الشافعي انهم فسقة
لا كفره فيجب تجهيزهم والصلاة عليهم ودفنهم (هـ) عن جابر واسناده ضعيف * (ان
محاسن الاخلاق مخزونة) أي محرزة عند الله تعالى أي في علمه (فاذا احب الله عبدا
منحه) أي أعطاه (خلقا حسنا) بضم اللام أي بأن يطبعه عليه في جوف أمته أو يفيض
على قلبه نورا فيشرح صدره المخلوق به (الحكيم عن العلاء بن كثير مرسل) واسناده
ضعيف * (ان مريم) بذت عمران (سألت الله تعالى ان يطعمها الحمالا دم فيه) أي سائلا
(فاطعها الجراد) تمامه عند الطبراني فقالت اللهم أعشه بغير رضاع وتابع بينه بغير
شياخ وفيه اشارة الى انها أول من اكله (عق) عن ابى هريرة واسناده ضعيف * (ان)

مسخ الحجر الاسود) أى استلامه (والركن اليماني) أى ومسح الركن اليماني (يحطآن
 الخطأ يا حطآن) أى يسقطنها واكد بالمصدر افادة لتحقيق وقوع ذلك (حم) عن ابن عمر
 باسناد حسن * (ابن مصر) سفتح عليه كما فتحوا خيرها) أى اذهبوا اليه لطلب الرخ
 والفسادة فانها كثيرة المكاسب (ولا تتخذوها دارا) أى محل اقامة (قائه) أى الشأن
 والاحمال (يساق اليها قول الناس اعمارا) وذلك لحكمة علمها الشارع واستأثر الله بعلمها
 وهذا مشاهد في الاغراب قد رآه الله لهم ذلك في الازل (نح) والباقى وروى ابن السنى
 وابونعيم كلاهما في الطب النبوى (عن رباح) النخعي وهو حديث ضعيف * (ان مطعم
 ابن آدم) بفتح فسكون ففتح (قد ضرب مثالا للدينار) أى للقدار (وان قزحه) بقاء
 وزاى مشددة أى قبله وكثيرا زاره وبالغ في تحسينه (وملحه) قال المناوى بفتح الميم وشدة
 اللام أى صيره أو انا مليحه وروى بالتخفيف أى التى فيه الملح بقدر الاصلاح (فانظر) أى
 تأمل ايها العاقل (الى ما يصير) من خروجه غائط تتناني غاية القذارة مع كونه كان قبل
 ذلك لوانا طيبة ناعمة أى وكذلك الدنيا بعد نعيمها وكثرة لذاتها يصير الى الفناء (حم طب)
 عن أبي ابن كعب * (ان معافاة الله للعبد في الدنيا ان يستر عليه سيئاته) فلا يظهرها
 لآحد ولا يفضحه بها ومن ستر عليه في الدنيا ستر عليه في الآخرة (الحسن بن سفيان)
 في كتاب (الوجدان) بضم الواو (وابونعيم في) كتاب (المعرفة) أى معرفة الحساب (عن
 بلال بن يحيى العيسى مرسلا) * (ان مع كل جرس) بالتحريك أى جليل (شيطانا) قيل
 لدلالته على أخطائه بصوته وكان صلى الله عليه وسلم يحب أن لا يعلم العدو به حتى
 يأتيهم فجأة فيكره تعليق الجرس على الدواب وظاهر اللفظ العموم فيدخل فيه الجرس
 الكبير والصغير سواء كان في الاذن او الرجل او عنق الحيوان وسواء كان من نحاس
 او حديد او فضة او ذهب (د) عن عمر بن الخطاب * (ان مغير الخلق) بضمين (كغير
 الخلق) بفتح المعجمة وسكون اللام (انك لا تستطيع ان تغير خلقه) بالضم (حتى تغير
 خلقه) أى وتغير خلقه محال وكذا خلقه لكن هذا في الخلق الجبلى لا المكنسب
 (عدفر) عن أبي هريرة * (ان مفاتيح الرزق) أى اسبابه (متوجهة نحو العرش) أى
 جهته (فيزل الله تعالى على الناس ارزاقهم على قدر تقاضاهم فمن كثرت له ومن قل
 قل له) أى من وسع على عياله ونحوه هم ادر الله عليه من الرزق بقدر ذلك ومن قتر
 عليهم قتر الله عليه قال بعض العارفين اذا علم الله من عبد جود اساق الله اليه ارزاق
 العباد اتصل اليهم على يديه ويرى الكريم الثناء الحسن فما أحدا أخذ شيئا من رزق
 غيره أبدا وما مدح الله الموثرين على انفسهم الا لكونهم وقوا شئ انفسهم (قط) في الافراد
 عن أنس واسناده ضعيف * (ان ملكا موكل بالقرآن فمن قرأ منه شيئا لم يقومه)
 أى لم ينطق به على ما يجب رعايته من الاعراب واللغة ووجوه القراآت الثابتة (قومه
 الملك) أى عدله (ورفعه) الى الملاء الاعلى قويا (أبو سعيد السمان) بكسر السين

المهملة وشدة الميم واسناده ضعيف * (ان من البيان لسحرا) بفتح لام التوكيد أى ان منه
لنوعا يحل من القلوب والعقول فى التوبة محل السحر ويقرب البعيد ويبعد القريب
وينزل القميص ويعظم القمير فكانت سحر وذاقاله حين وقد رجلان من الشرق مع وفد بنى
تميم فخطبا فحجب الناس لبيانها مالك (حم خ دت) عن ابن عمر بن الخطاب * (ان من
البيان سحرا وان من الشعر حكما) بكسر ففتح جمع حكمة أى حكمة وكلاما نادعا فى المواعظ
والامثال وذم الدنيا والتحذير من غرورها ومحو ذلك وجنس الشعر وان كان مذموما
ليكن منه ما يند لا شتماله على الحكمة (حم د) عن ابن عباس واسناده صحيح * (ان من
البيان سحرا وان من العلم جهلا) لكونه علما مذموما واجهل به خير منه قال العلقمى
قال فى النهاية قيل هو أن يتعلم ما لا يحتاج اليه كالنجوم وعلوم الاوائل وبدع ما يحتاج
اليه دينه من علم القرآن والسنة وقيل هو أن يتكاف العالم القول فيما لا يعلمه فيجهله
ذلك (وان من الشعر حكما وان من القول عيالا) قال العلقمى قال الخطابي هكذا رواه
أبو داود ورواه غيره عيالا قال الأزهرى من قولك علمت الفسالة اعيل عيلا وعيلا اذالم
ندراى جهة توجهت قال أبو زيد كأنه لم يهتد الى من يطلب علمه ففرضه على من لا يريده
(د) عن ربيعة بن الحبيب * (ان من التواضع لله لرضا بالدون من شرف المجلس) أى
بذلها فمن أذنب نفسه حتى رضيت منه بأن يجلس حيث انتهى به المجلس فاز يحظ وافر
من التواضع (طس هب) عن طلحة بن عبيد الله واسناده حسن * (ان من الحقا) أى
الاعراض عن الصلاة والاعمال الموجبة لذلك وأصله الوحشة بين المجتمعين ثم تجوز به
لما يبعد عن الثواب (ان يكثر الرجل) يعنى المنسلى ولو امرأة (مسح جبهة) أى من الحضا
والغبار (قبل الفراغ من صلاته) أى قبل سلامه منها فيكره للمنسلى مسح جبهته
فى الصلاة لان ذلك منافي الخشوع وهذا المحمول على شئ خفيف لا يمنع من مباشرة
جلد الجبهة فان منع وجب مسحه والا لم يصح السجود (ه) عن أبي هريرة وهو حديث
ضعيف * (ان من الذنوب ذنوبا لا يكفرها الصلاة) لا الفرض ولا النقل (ولا الصيام
ولا الحج ولا العمرة) قالوا يا رسول الله وما يكفرها قال (يكفرها الهموم) جمع هم وهو
القلق والحزن (فى طلب المعيشة) أى السعي فى تحصيل ما يعيش به ويقوم بكفايته
ومؤونه وهذا كما قال الغزالي فى حق الحق اما حق العباد فلا بد فيه من الخروج من المظالم
(حل) وابن عساكر عن أبي هريرة واسناده ضعيف * (ان من الشره) أى مجاوزة
الحدمرضى (ان تأكل كل كذا شهيت) أى لان النفس اذا تعودت ذلك شرهت وترقت
من مرتبة لاخرى فلا يمكن كفها بعد ذلك فتقع فى مذمومات كثيرة قال العلقمى وروى
البيهقى فى الشعب من حديث عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها يا لك
والاسراف فان اكلتين فى يوم من السرف قال الغزالي فاذا اكلتان فى يوم من السرف
واكلة فى يومين من التقير واكلة فى يوم وقوام وهو المحمود فى كتاب الله تعالى ومن

اقتصرت في اليوم على اكلة واحدة فالمستحب ان يأكلها سحرا قبل طلوع الفجر فيكون
اكلة بعد التهجيد وقبل الصبح فيحصل له جوع النهار لا يصيام وجوع الليل لا قيام وخلو
القلب للفراغ المعدة ورقة القلب وسكون النفس (هـ) عزانس ويؤخذ من كلام المناوي
انه حديث حسن لغيره * (ان من السنة) أى الطريقة المحمدية (ان يخرج الرجل مع
ضيغته الى باب الدار) زاد في رواية ويأخذ ركابه أى ان كان يركب وكذلك كان يفعل
الامام احمد بن حنبل بالشافعي اذا زاره وينشد للشافعي رضى الله عنه
قالوا يزورك احمد وتزوره * قلت الفضائل لا تقارن منزله
ان زارني فبغضله او زرتي * فلفغضله فالفضل في الحالين له
وذلك لا كرام الضيف فينصرف طيب النفس منشراح الصدر قال المناوي وفي رواية
الى باب البلدة أى ان كان من بلد آخر والاول كاف في حصول السنة والثاني للاكمال
والكلام في المؤمن (هـ) عن ابى هريرة واسناده ضعيف * (ان من الفطرة) أى السنة
أى هذه الخصال من سنن الانبياء وقد أمرنا ان نتقدي بهم قال تعالى فيهم اهداهم اقتده
وأول من أمر بها ابراهيم عليه الصلاة والسلام وذلك قوله تعالى واذ بقلى ابراهيم ربه
بكلمات فأتتهن قال ابن عباس أمر بعشر خصال ثم عددهن فلم يفعلهن قال انى جاء ذلك
للناس اماما أى لبقتهدى بك ويستنبى بسنتك وقد أمرت هذه الأمة بمتابعته خصوصا
في قوله تعالى ثم أوحينا اليك أن تتبع ملة ابراهيم خنيفا (المضمضة والاستنشاق) أى
ايصال الماء الى الفم والانف في الطهارة (والسواك) بما يزيل القلج (وقص الشارب) وهو
الشعر النابت على الشفة العليا قال الحافظ بن حجر في شرح البخاري اكثر الاحاديث
وردت بلفظ القص وورد في بعضها بلفظ الحلق وبلفظ جزو الشوارب ولفظ احقوا الشوارب
وبلفظ انهم كوا الشوارب قال وكل هذه اللفاظ تدل على ان المطلوب المبالغة في الازالة الجز
قص الشعر والصوف الى ان يبلغ الجملد والاحقا الاستقصا والنهكة المبالغة في الازالة
وكان أبو حنيفة وأصحابه يقولون الاحقا أفضل من التقصير وقال الأثرم كان أحمد يحنى
شاربه احقفا شديدا ونص على انه أولى من التقصير والاحقفا عند مالك القص وليس
بالاستئصال وقال النووي في قص الشارب أن يقصه حتى يبدو طرف الشفة ولا يحقه
من اصله وذهب بعض العلماء الى التخيير في ذلك لثبوت الامر من معاني الاحاديث
المرفوعة قال العلقمي وهذا هو المختار عندى لما فيه من الجمع بين الاحاديث والعمل بها
كلها فينبغي لمن يريد المحافظة على السنة ان يستعمل هذا مرة وهذا مرة فيكون قد عمل
بكل ما ورد ولم يفرط في شئ (وتقليم الاظفار) من يد أو رجل ولوزائدة وفيه كيبقيات
واختار الشرف الدمياطي التحالف وذكر انه تلقى عن بعض المشايخ ان من قص
أظفاره مخالفا لم يصبه رمد وانه جرب ذلك مدة طويلة وأشار بعضهم الى التحالف
في قوله

في قصمين ربت خوايس * أوخس ليسرى وبأخامس
وقد انكر ابن دقيق العيد ذلك وقال وما اشتهر من قدها على وجه مخصوص لأصله
في الشريعة ولا يجوز اعتقاد استحبابه لأن الاستحباب حكم شرعي لا بدله من دليل
وليس استسهال ذلك بصوابه وفي شرح البخاري للعافظ أبي الفضل بن حجر
يستحب الاستقصاء في إزالة ما في حد لا يدخل فيه ضرر على الأصابع ويستحب
تقديم اليد في النقص على الرجل قال الحافظ بن حجر ويمكن أن يوجه بالقياس على الوضوء
والجماع والتنظيف ويكره الاقتصار على نقل أحد اليدين أو الرجلين كالمنش في
النعل الواحدة ومن ظلم أظفاره وهو متموضي استحباب أن يعيد وضوءه خوفا من خلاف
من يوجبها قال العلامة وقد اشتهر على الاستسنة هذه الآيات ولا يدري ثقلها وهي
في قس الأظفار

في قص الأظفار يوم السبت آكلة * تمسك ووفيا يليه تذهب البركة
وعالم فاذل يبدو به لوهما * وإن يكن في الثلاثا فاحذر الملهكة
ويورث السوء في الإخلاق رابعها * وفي الخميس العناية يأتي لمن سلكه
والعلم واحد لم زيد في عمروتها * عن النبي روي في قسها
وأخرج البيهقي بسند ضعيف عن وائل بن حجر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأمر
بدفن الشعر والأظفار قال الإمام أحمد لم يسئل عن ذلك يدفننه كان ابن عمر يدفنه
وروي أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بدفن الشعر والأظفار وقال لا تغلب به
سحرة بني آدم (وتنف الابط) أي إزالة ما به من شعر ينتفان قوى عليه والأزالة
بخلق أو غيره (والاستحداد) هو خلق العانة بالحد يدعي إزالة شعرها بحديد
أو غيره وخض الحديد لأن الغالب الإزالة به (وغسل البراجم أي تنظيف المواضع
المنقبضة والمنعطفة التي يجتمع فيها الوسخ وأصل البراجم العقد التي تكون على ظهر
الأصابع وأحدتها راحة مثل بندقة والر واجب ما بين عقد الأصابع من داخل جمع
راجبة (والانتضاح بالماء) أي نضح الفرج بماء قليل بعد الوضوء لينفي عنه
الوسواس أو أراد الاستبراء (والاختتان) لذلك بقطع القلفة وللأثني بقدر ما ينطلق
عليه الاسم من بظرها وهو واجب عند الشافعي دون ما قبله ولا مانع أن يراد
بالفطرة القدر المشترك لجماع اللوجوب والتدب (حم شده) عن عمار بن ياسر
وهو حديث منقطع * (أن من الناس ناسا مفتح للخير مغاليق للشر وأن
من الناس ناسا مفتح للشر مغاليق للخير وطوبى) أي حسنى أو خير
أو عيش طيب (لمن جعل الله مفتحاً خير على يديه وويل) أي شدة حسرة
ودمار وهلاك (لمن جعل الله مفتحاً شر على يديه) أي فآخير مرضاة الله
والشر مستحظة له فإذا رضي الله تعالى عن عبده فعلامه رضاه أن يجعله مفتاحاً للخير

وعلامه سخطة على عبد أن يجعله مفتاحاً للشر ومنهم من هو متلبس بها فهو من الذين خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً قال العلقمي فائدة قال الدميري جعل الله لكل خير وشر مفتاحاً وبأبداً دخل منه إليه كما جعل الشر والاعراض والأكبر عما بعث الله به رسوله صلى الله عليه وسلم والغفلة عن ذكره والقيام بحقه مفتاحاً للنار وكما جعل الخير مفتاحاً لكل اثم وجعل الغنى مفتاحاً للزنا وجعل اطلاق النظر في الصور مفتاحاً للعشق وجعل الكسل والراحة مفتاحاً الخيبة والحرمان وجعل المعاصي مفتاحاً للكفر وجعل الكذب مفتاحاً للنفاق وجعل الشح والبخل والحرص مفتاحاً التلف وقطيعة الرحم وأخذ المال من غير حله وجعل الاعراض عما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم مفتاحاً لكل بدعة وضلالة وهذه أمور لا يصدق بها إلا من له بصيرة صحيحة وعقل يعرض به عما في نفسه

(هـ) عن أنس هو حديث حسن غير مروي (أن من الناس مفتاح) بابات الباء جمع مفتاح ويطلق على المحسوس وعلى المعنوي كما هنا (لذكر الله) قيل من هم - يارسل الله قال الذين (أذاؤا ذكر الله) يبنءاء رؤاً للجهول يعني إذا زأهم الناس ذكر الله عند رؤيتهم لما هم عليه من سمات الصلاح وشعار الأولياء مما علاهم من النور والهيبة والخشوع والخضوع وغير ذلك (ط ب هـ) عن ابن مسعود وأسناده حسن (أن من النساء عبا) بكسر المهملة وشدة المثناة التثنية أي جهلاً وعجزاً واتعاباً (وعورة) أي تقصاً وقبحاً قال العلقمي قال في النهاية التي الجهل والعورة كل ما يستحي منه إذا ظهر ومنه الحديث المرأة عورة جعلها فاسها عورة إذا ظهرت يستحي منها كما يستحي من العورة إذا ظهرت (فكفوا) أي يا الرجال القوامون عليهم (عيون بالسكوت) والصفح عما يقع منهم (وواروا عورتهم بالبيوت) أي استروا عورتهم بأسكانهم في بيوتهم ومنعهم من الخروج ولا تسكنوهن الغرف كما في حديث (عق) عن أنس وهو حديث ضعيف (ان من احبكم الى احسنكم اخلاقاً) أي أكثركم حسن خلق وحسن خلق اختيار الفضائل من الصدق وحسن المعاملة والعشرة وكف الأذى عن الناس وتحمل اذاهم وترك الرذائل من العيوب والذنوب (خ) عن ابن عمرو بن العاص (ان من اجل الله) أي بتجليله وتعظيمه (اكرام ذي الشبهة المسلم) أي تعظيم الشيخ الكبير في الاسلام بتوقيفه في المجالس والرفق به والشفقة عليه ونحو ذلك كل هذا من كمال تعظيم الله محرمته عند الله (وحامل القرآن) أي حافظه سماه حاملاً له لما تجمل لمشاق كثيرة تزيد على الاجمال الثقيلة (غير العالي فيه) بغين معجمة أي غير المتجاوز الحد في العمل به وتدب مع ما خفي منه واشتبه عليه من معانيه وفي حدود قراءته ومخارج حروفه (فواحي في غمته) قال العلقمي أي التارك له البعيد عن تلاوته والعمل بما فيه فان هذا من الجفا وهو البعد عن الشيء وجفاه اذا بعد عنه وقال في النهاية انما قال ذلك لان من اخلاقه التي أمر بها القصد في الأمور والعلو التشديد في الدين وبجائزة الحمد والتجاني

البعد عنه أى عن الدين اه قلت لاسيما من اعرض عنه بكثرة النوم والبطالة
 والاقبال على الدنيا والشهوات بل ينبغي لمأمل القرآن أن يعرف بقيام ليلة اذا الناس
 نيام ويبكائه اذا الناس ينحكون وبصمته اذا الناس يخوضون وما أقبح بحامل القرآن
 أن يتلفظ بأحكامه ولا يعمل به فهو كمثل الحمار يحمل اسفارا (واكرام ذى السلطان المقسط)
 بضم الميم أى العادل فى حكمه بن رعيته (د) عن أبى موبى الاشعري واسناده حسن
 * (ان من اجلالى) أى تعظمى وأدأحقى (توقير الشيخ من امتى) بنظير مامر (خط)
 فى الجامع عن أنس واسناده ضعيف * (ان من اخلاق المؤمن) أى الكامل (قوة)
 فى دين) أى طاقة عليه وقيامه بحقه قال العلقي قال فى المصباح وقوى على الامراطه
 (وحرما) الحزم ضبط الرجل امره والحذر من فواته (فى لين) أى سهولة (وايمانا فى يقين)
 لانه وان كان موحدا قديدا خلد نقص فيقف مع الاسباب فيحتاج الى يقين يزيل
 الحجاب (وحرصا فى علم) أى اجتهادا فيه ودواما عليه لان آفته القثرة قال فى المصباح
 وحرص عليه حرصا من باب ضرب اذا اجتهد (وشفقة) قال فى النهاية الشفق والاشفاق
 الخوف وفى المصباح اشتقت على الصغير حنوت وعطف (فى مقمة) بكسر الميم وفتح
 القاف أى مودة وقال فى مختصر النهاية ميمية (وحلم فى علم) لان العالم يتكبر بعلمه
 فيسوء خلقه (وقصد فى غنى) أى توسط فى الاتفاق وان كان ذاملا (وتجلا فى فاقة) أى
 فقر بأن يتلطف ويحسن هيئته على قدر حاله وطاقته (وتحرجا) أى كفا (عن طمع)
 لان الطمع فيما فى ايدى الناس انقطاع عن الله ومن انقطع عنه خذل (وكسبا فى حلال)
 أى سعيافى طلب المال (وبرا) بالكسر أى احسانا (فى استقامة) أى مع فعل
 المأمورات وتجنب المنهيات (ونشاطا فى هدى) أى خير وطاعة لا فى ضلالة ولا فى هو
 قال فى المصباح نشط من علمه ينشط من باب تعب خف وأسرخ (ونهما) قال العلقي
 قال فى المصباح نهيمته عن الشئ انها نهيا فانهى عنه ونهوتها لغته ونهى الله تعالى أى
 حرم (عن شهوة) أى اشتياق النفس الى منهى عنه (ورجة للجهود) أى للشخص
 المجهود فى نحو معاش او بلاء وقال العلقي المجهود هنا المعسر عليه (وان المؤمن من
 عباد الله) قال المناوى كذا هو مخط المؤلف وهو تحريف والروايدان المؤمن عباد الله
 أى هو الذى يعبد المؤمنين من السوء (لا يحيف على من يبغض أى لا يهمله بغضه اياه
 على الجور عليه) (ولا يأنثم فى من يحب) أى لا يهمله حبه اياه على أن يأنثم فى حبه (ولا يضيع
 ما استودع) أى جعل آمينا عليه (ولا يحسد) فان الحسداً كل الحسنات كما تأكل
 النار الخطب (ولا يظعن) فى الاعراض (ولا يلعن) آدميا ولا حيوانا محترما (ويعترف
 بالحق) الذى عليه (وان لم يشهد عليه) أى وان لم يقم عليه شهود (ولا يتناذب) أى
 يتداعى (باللقاب) قال العلقي قال فى المصباح نبذه نبذا من باب ضرب لقبه والنبذ اللقب
 تسمية بالمصدر وتناذب وتابذ بعضهم بعضا وقال فى النهاية التناذب التداعى بالالقاب والنبذ

بالتحريك اللقب وكأنه يكثر فيما كان مذموما فيحرم ذلك الا في حق من اشتهر به ولم
 يقصد به الايذاء (في الصلاة) متعلق (بمخشعا) والخشوع من مكملات الصلاة بل عده
 الغزالي شرطا ومخشعا حال من الضمير العائد على المؤمن وكذا المنصوبات بعده (الى
 الزكاة مسرعا) أى الى اداها المستقيم (في الزلازل وقورا) فلا تستغزه الشدة ولا يجزع
 من البلاء (في الرخاء شكورا) امثالا لقوله تعالى لنن شكرتم لا زيدنكم (فانعا بالذى له)
 من الرزق المقسوم (لا يدعى ما ليس له ولا يجمع في الغيظ) أى لا يصمم عليه (ولا يغلبه
 الشخ عن معروف يريده) أى يريد فعله (يخاط الناس كي يعلم) أى لاجل العلم تعليميا
 وتعلما (ويناطق الناس كي يفهم) أحوالهم وأموالهم والمراد يفهم الامور الشرعية (وان
 ظلم وبغى عليه) عطف تفسير (صبر حتى يكون الرحمن هو الذى يقتضيه) كذا هو بخط
 المؤلف ولفظ الرواية ينتصر له والمراد المؤمن الكامل (الحكيم) الترمذى (عن جندب)
 بضم الجيم والدال تفتح وتضم قال الشيخ حديث ضعيف * (ان من اراد الربا) أى اكثره
 وبالا وأشدّه تحريما (الاستطالة في عرض المسلم) أى احتقاره والترفع عليه والوقوعة
 فيه بخوقذف اوسب لان العرض أعز على النفس من المال (بغير حق) قيده ليخرج
 ما هو بحق كان يقول في الماثل مطلقا بحق وهو قادر عليه وتباح الغيبة في مواضع منها
 ذكر مساوى الخاطب ومن اراد الاجتماع به لتعلم صناعة أو علم (حمد) عن سعيد بن
 زيد قال الشيخ حديث حسن لغيره * (ان من اسرق السراق) أى من أشدّهم سرقة
 (من يسرق لسان الامير) أى يغلب عليه حتى يصير لسانه كأنه بيده (وان من
 اعظم الخطايا من اقتطع) أى أخذ (مال امرء مسلم بغير حق) بنحو محمد أو غصب
 أو سرقة أو يمين فاجرة وذكر المسلم للغالب فن له ذمة أو عهد أو امان كذلك (وان من
 الحسنات عيادة) بمئنة تحمية (المريض) أى زيارته في مرضه ولو أجنبيا (وان من تمام
 عبادته ان تضع يدك عليه) أى على شئ من جسده كجهته أو يده والمراد موضع العلة
 (وتسأله كيف هو) أى عن حاله في مرضه وتدعوله (وان من افضل الشفاعات ان تشفع
 بين اثنين في نكاح حتى يجمع بينهما) لاسيما المتحابين حيث وجدت الكفاءة وغلب على
 الظن ان في اصلاحهما خيرا (وان من لبسة الانبياء) بكسر اللام وضمها أى ما يلبسونه
 ويرضون لبسه (القميص قبل السراويل) يعنى * ثمنون يتخصمه ولبسه قبله لانه يستر
 جميع البدن فهو أهم مما يستر أسفله فقط وفيه ان السراويل من لباس الانبياء (وان
 مما يستجاب به عند الدعاء العطاس) من الداعي أو غيره يعنى ان مقارنته للدعاء يستدل
 بها على استجابته (طب) عن ابى رهم السمعى نسبة الى السمعى ابن سالك قال الشيخ
 حديث صحيح * (ان من اشراط الساعة) أى علاماتها قال القرطبي علامات الساعة
 على قسمين ما يكون من نوح المعتاد أو غيره والمذكور هنا الاول وأما الغير مثل طلوع
 الشمس من مغربها قلت مقارنة لها أو مضابقتها والمراد هنا العلامات السابقة على ذلك

أن يرفع العلم ويظهر الجاهل والمعنى أن العلم برفع عموم العلماء فكلمات عالم ينقص العلم بالنسبة إلى فقد حامله وينشأ عن ذلك الجاهل بما كان ذلك العالم ينقصه عن بقية العلماء ومن لا يرفع العلم لم يظهر الجاهل ويقشوا الزنا ورواية مسلم ورواية البخاري ويظهر الزنا (ويشرب الخمر) بالبناء للفعل والمراد كثرة ذلك واشتهاره (وتذهب الرجال) أي أكثرهم (وتبقى النساء) قيل سببه أن الفتن تكثر فيكثر القتل في الرجال لأنهم أهل الحرب دون النساء وكون كثرة النساء من العلامات مناسبة لظهور الجاهل ورفع العلم (حتى يكون تحسين امرأة) يحتمل أن المراد به حقيقة هذا العدد أو يكون مجازاً عن الكثرة ويؤيده أن في حديث أبي موسى وتري الرجل الواحد يتبعه أربعون امرأة (قوله واحد) قال العلقمي قال القرطبي في التذكرة يحتمل أن المراد بالقيم أنه يقوم عليهم سواء كن موطوءات أم لا ويحتمل أن يكون ذلك يقع في الزمان الذي لا يتيق فيه من يقول الله الله فيتزوج الواحد بغير عدد جهلاً بالحدكم الشرعي قال في القحط وقد وجد ذلك من بعض أمراء التركمان وغيرهم من أهل هذا الزمان مع دعواه الإسلام اه قلت وقد سمعنا من هؤلاء الصفة في هذا الزمان (حمق تنة) عن انس * (أن من اشترط الساعة أن يلتمس العلم عند الأصغر) قيل أراد بالاصغار أهل البدع وظل العلقمي يفسره أي هذا الحديث ويبين معناه ما أخرجه الطبراني أيضاً من حديث أبي سعيد الخدري بلفظ يقبض الله العلماء ويقبض العلم معهم فتتشأ أحداث ينزوب بعضهم على بعض نزول البعير عن البعير ويكون الشيخ فيهم مستضعفاً (طب) عن أمية الجعفي وقيل اللخني وقيل الجهنني والسناد ضعيف * (أن من اشترط الساعة أن يتدافع أهل المسجد) أي يدفع بعضهم بعضاً لئلا يتقدم للإمامة وكل متأخر (لا يجحدون أماماً يصلي بهم) لقلة العلم وظهور الجاهل وغلبيته وفيه أنه لا ينبغي تدافع أهل المسجد في الإمامة بل يصلي بهم من يظهره أحقهم (حمه) عن سلامة بنت الحارث اخت خرسة بن الحارث الغزاري * (أن من اعظم الأمانة) أي خيانة الأمانة (عند الله تعالى يوم القيامة الرجل) اسم أن على حذف متنازع (يفضي إلى امرأته وتقضي إليه) كناية عن الجماع (ثم ينشر سرها) أي أن نشر الرجل أي تسكمه بما جرى بينه وبين امرأته حال الاستمتاع بها من أعظم خيانة الأمانة (حمم) عن أبي سعيد * (أن من اعظم الفري) قال المناوي بوزن الشراي الكذب والكذب الشنيع اه وضبطه الشيخ في شرحه بكسر الفاء وسكون الراء وقال العلقمي بكسر الفاء مقصور ومدود وهو جمع فرية والفرية الكذب والبهت تقول فري بفتح الراء ولأن كذا إذا اختلف يغري بفتح أوله فرياً وفرياً وافتري أخلق (أن يدعى الرجل إلى غير ليه) بشدة الدال أي ينسب إلى غير ليه (ويرى) بضم المثناة التحتية وكسر الراء (عينه) بالافراد (مالم ز) أي يدعى أن عينه رأنا في المنام شيئاً ما رأياه لأنه جزء من الوحي فالخبر عنه بما لم يقع كالمخبر عن الله بما لم يلقه إليه (او يقول عن رسول

الله صلى الله عليه وسلم (ما لم يقل) لما يترتب على ذلك من فساد الشريعة والدين كما تقدم
 (ح) عن وثالة ابن الاسقع (أن من أفرى القرى) أى اكذب الكذب (ان يرى الرجل
 عينيه) بلفظ التنبيه (في المنام ما تريا) أى يدعى أن عينيه رأتان يومه شيئا ما رآه
 فيقول رأيت في منامي كذا وهو كاذب وانما اشتد فيه الوعيد مع ان الكذب في اليقظة
 قد يكون اشده مفسدة منه اذ قد يكون شهادة في قتل او حداثا واخذمال لان الكذب على
 المنام كذب على الله تعالى انه اراه ما لم يره والكذب على الله تعالى اشده من الكذب
 على المخلوقين لقوله تعالى ويقول الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الاية وانما كان
 الكذب في المنام كذب على الله لمحدث الرؤيا جزء من النبوة وما كان من النبوة فهو
 من قبل الله تعالى (حم) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (ان من
 أفضل ايامكم يوم الجمعة) اتى بمن لان يوم عرفة أفضل ايام السنة ويديه في الفضيلة
 يوم النحر في يوم الجمعة أفضل ايام الاسبوع (فيه خلق آدم) لاشك ان خلق آدم فيه
 يوجب له شرفا ومزية (وفيه قبض) وذلك شرف له أيضا فانه سبب لوصوله الى الجناب
 الاقدس والخلاص من دار البلا (وفيه النفخة وفيه الصعقة) وذلك من اسباب توصل
 ارباب الكمال الى ما عدلهم من النعم المقيم فالموت وان كان في الظاهر فناء فهو في الحقيقة
 ولادة ثانية وهو باب من ابواب الجنة منه يتوصل اليها (فاكثر واعلى من الصلاة فيه
 أى في يوم الجمعة وكذا اليلتها) فان صلاتكم معروضة على قالوا يا رسول الله وكيف تعرض
 صلاتنا عليك وقد أرميت) بوزن ضربت وقيل بتشديد الميم وفتح التاء وقيل بتشديد الميم
 وسكون التاء لتأنيث العظام قال ابن الاثير اصل هذه الكلمة من رم الميت وأرم اذ ابلى
 والرمة العظم البالى (قال ان الله حرم على الارض أن تأكل اجساد الانبياء) أى
 لانهم احياء في قبورهم (حم) من ده حباك عن اوس) بفتح الهزة وسكون الواو (بن
 اوس) وفي نسخة ابن أبي اوس قال الشيخ وهو حديث صحيح (ان من اقتراب الساعة
 ان يصلى خمسون) نفسا يحتمل ان المراد ناس كثيرا لا خصوص هذا العدد (لا تقبل لاحد
 منهم صلاة) لقلة العلم وغلبة الجهل فلا يجحد الناس من يعلمهم احكام الصلاة (أبو الشيخ
 في الفتن عن ابن مسعود) واسناده ضعيف (ان من اكبر الكبائر) يحتمل انه اتى بمن
 لان المذكور ههنا بعض الكبائر (الاشراك) أى الكفر (بالله) وانما خص الاشراك
 لغلبته حالئذ (وعقوق الوالدين) أى الاصلين وان علميا واحدهما (واليمين الغموس)
 هى الكاذبة وانما سميت غموسا لانها تعمس صاحبها في الاثم ثم في النار (وما حلف
 حالف بالله يمين صبر) هى التى يلزم بها ويحبس عليها وذلك بعد التداعى فهمى لازمة
 ايضا حباها من جهة الحكم ويقال لها مصبورة وان كان صاحبها في الحقيقة هو المصبور لانه
 انما صبر من اجلها أى حبس فوصفت بالصبر واضيفت اليه مجازا (فأدخل فيها مثل
 جناح بعوضة) مبالغة في القلة (الاجعلت) أى صيرها الله تعالى (نكتة في قلبه الى يوم

القيامة) أى ما لم يتب فان تاب توبة صحيحة انجلى قلبه منها كما تقدم وإذا كان هذا في الشيء التافه فكيف باليمين الكذب المحض (حمت حبك) عن عبد الله بن أنيس تصغير أنس واسناده حسن * (ان من اكمل المؤمنين ايماناً احسنهم خلقاً) بفعل الفصائل وترك الرذائل (والطفهم بأهلهم) أى من نسائه واولاده واقاربه واللفظ هنا الرفق والبر (تك) عن عائشة واسناده حسن * (ان من امتى) أى امة لا جابة (من يأتى السوق) خصه لغلبة البيع فيه فالحكم كذلك وان اشتراه من غير سوق (فيمتاع) أى يشتري (القيص بنصف دينار وثلث دينار) اقل من ذلك (فيحمد الله اذ البسه ولا يبلغ ركبتيه حتى يغفر له) أى يغفر الله له ذنوبه بسبب الحمد والمراد الصغار (طب) عن أبي امامة * (ان من امتى قوم ما يعطون مثل اجوراهم) أى يشيهم الله مع تأخر منهم مثل ثواب الصدا لا قول على انكار المنكر قيل من هم يا رسول الله قال (الذين ينكرون المنكر) أى يغيرونه عند القدرة عليه وينكرونه عند العجز (حم) عن رجل من الصحابة واسناده حسن * (ان من تمام ايمان العبد ان يستثنى في كل حديثه) أى يعقبه بقوله ان شاء الله فيندب ذلك قال تعالى ولا تقولن لشيئ انى فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله وتقدم ان الايمان لا يطلب فيه التعليق فلا يقال آنا مؤمن ان شاء الله (طس) عن ابي هريرة وهو حديث ضعيف * (ان من تمام الصلاة اقامة الصف) يعنى تسويته وتعديله بحيث لا يتقدم احد على احد وان استدار حول الكعبة (حم) عن جابر واسناده حسن * (ان من تمام الحج ان تحرم من ديرة أهللك) بالتصغير أى من وطنك وهذا قاله لمن قال له ما معنى اتقوا الحج فالاحرام من ذلك افضل من الاحرام من الميقات عند جمع منهم الرافعي وعكس آخرون لا دلة اخرى (عدهب) عن ابي هريرة واسناده ضعيف * (ان من حق الولد على والده ان يعلمه الكتابة) لان تعليمها يعين على تحصيل العلوم الشرعية وأن يعلم القرآن والآداب المسنونة كالسواك (وأن يحسن اسمه) بأن يسميه باسم حسن كعبد الله وعبد الرحمن ونحو ذلك (وأن يزوجه اذا بلغ) او يسره لانه بذلك يحفظ عليه شطر دينه وهذه الحقوق مندوبة في حق الاب اما الواجبة فمنها تعليمه الصلاة وان النبي صلى الله عليه وسلم بعث بمكة ودفن بالمدينة وأجرة التعليم في مال الطفل ان كان له مال والا فعلى من عليه نفقته (ابن الجبار عن ابي هريرة) وهو حديث حسن لغيره * (ان من سعادة المرء ان يطول عمره ويرزقه الله الانابة) أى التوبة والرجوع اليه فتكثر طاعاته وتمحى سيئاته ان الحسنات يذهبن السيئات (ك) عن جابر وهو حديث صحيح * (ان من شر الناس عند الله منزلة يوم القيامة الرجل يفضى الى امرأته وتفضى اليه) بالمباشرة والجماع (ثم يذسر سرها) أى يحدث بمواقع منها حال الجماع من قول أو فعل فيحرم ذلك بلا حاجة اما مجرّد ذكر الجماع فان لم تدع اليه حاجة فمكروه وان دعت اليه حاجة بأن يذكر

اعراضه عنها وتدعى عليه العجز عن الجماع فلا كراهة (م) عن أبي سعيد الخدري
 (أن من شر الناس عند الله منزلة يوم القيامة عبد أذهب آخرته دنيا غيره) أي
 ارتكب ما يقص إيمانه بسبب تحصيل دنيا غيره وهذا سماء الفقهاء أخس الأخسا
 (طب) عن أبي امامة الباهلي (أن من ضعف اليقين) بضم الصاد في لغة قريش
 وفتحها في لغة تميم (أن ترضى الناس بسخط الله تعالى) أي بارتكاب ما يستحق به العقاب
 (وأن تحمدهم على رزق الله) أي عنى تحصيله أي أن تحمدهم لاجل أن يعطوك وأما الثنا
 على من وصل اليك منه إحسان فمطلوب كما تقدم في حديث اشكر الناس لله اشكرهم
 للناس فينبغي لمن صنع اليه معروف أن يشكر من جرى على يديه وأن يملا الأرض ثنا
 والسمادعاء ويذنب لمن لا يقوم بالشكر أن لا يقبل العطا (وأن تهمهم على ما لم يؤت الله)
 أي على أمساكهم ما بأيديهم عنك لأن المانع هو الله وهم مأمورون مقهورون
 (أن رزق الله لا يجتره اليك حرص حريص) تحصيله لك (ولا يرده عنك كراهة كاره)
 حصونه لك فما لم يقدر لك لم يأتك وإن بالغت في الأسباب وما قدر لك خرق المحب وطرق
 عليك الباب (وأن الله بحكمته وجلاله جعل الروح) بفتح الراء أي الراحة (والفرح) أي
 السرور (في الرضى) بالقضاء (واليقين) أي أن يعلم الإنسان ويتيقن أن ما صابه
 لم يكن ليخطئه وما أخطاه لم يكن ليصيبه (وجعل الهدم والحزن في الشك) عند اليقين
 (والسخط) عند الرضى (حل هـ) عن أبي سعيد الخدري واسناده ضعيف (أن من
 عباد الله تعالى من لو أقسم على الله عز وجل لأبره) أي جعله بارا صادقا في عينه لإكرامته
 عليه وسببه كافي البخاري عن أنس أن الربيع بضم الراء والتشديد عتمة كسرت ثنية
 جارية وفي رواية ثنية امرأة بدل جارية فطلبوا إليها العفو فأبوا فعرضوا الأرض فأبوا فأتوا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبوا إلا القصص فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بالقصص فقال أنس بن النضر يا رسول الله أتكسر ثنية الربيع لا والذي بعثك بالحق
 لا تكسر ثنيته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أنس كتاب الله القصص فرضي
 القوم فعمقوا فحجب النبي صلى الله عليه وسلم وقال أن من عباد الله تعالى من لو أقسم
 على الله لأبره أي لأبر قسمه ووجه تعجبه أن أنس بن النضر أقسم على نفي فعل غيره مع
 إصرار ذلك الغير على إيقاع ذلك الفعل فكان قضيته ذلك في العادة أن يحدث في عينه
 فألم الله الغير العفويين أقسم أنس وأشار بقوله أن من عباد الله إلى أن هذا الاتفاق
 انما وقع أكراما من الله تعالى لأنس ليبر عينه وأنه من جملة عباد الله الذين يجب دعاءهم
 ويعطيهم أربهم وقد استشهد كل انكار أنس بن النضر كسر سن الربيع مع سماعه
 من النبي صلى الله عليه وسلم الأمر بالقصص ثم قال أتكسر سن الربيع ثم أقسم أنها
 لا تكسر وأجيب بأنه أشار بذلك إلى التأكيد على النبي صلى الله عليه وسلم في طلب
 الشفاعة إليهم أن يعفوا عنها وقيل كان حلقه قبل أن يعلم أن القصص حتم فظن أنه على

التخير بينه وبين الدية والعفو وقيل لم يرد الانكار المحض والرد بل قاله توقعوا ورجائهم
 فضل الله ان يلهم الخصوم الرضا حتى يعفوا او يقبلوا الارش ووقع الامر على ما اراد وفيه
 جواز الخلف فيما يظن وقوعه والثناء على من وقع له ذلك عندا من القنينة بذلك عليه
 واستحباب العفو عن القصاص والشفاعة في العفو وجريان القصاص في كسر السن
 ومجمله ما اذا امكن التماثل بأن يكون المكسور مضبوطا فيبرد من سن الجاني ما يقابله
 (حمق دنه) عن أنس بن مالك (ان من فقه الرجل عجيب فطره) اذا كان صائما
 بأن يوقعه عقب تحقق غروب الشمس (وتأخير بحوره) الى قبيل الفجر بحيث لا يوقع
 التأخير في شك (مأخول مرسل) باسناد صحيح (ان ما ادرك الناس) أى أهل
 الجاهلية ويجوز رفع الناس والعائد على ما خذوف ونصبه والعائد ضمير الفاعل قال
 في الفتح الناس بالرفع في جميع الطرق اه فالرواية بالرفع (من كلام النبوة الاولى)
 أى نبوة آدم (اذالم يستخ فاصنع ما شئت) أى اذالم تستخ من العيب ولم تخش من العار
 مما تفعله فافعل ما تحب ذلك به نفسك من اغراضها حسنا وفيها فانك مجزى به فهو امر
 تهديد وفيه اشعار بأن الذي يردع الانسان عن مواقعته السوء هو الحياء واذالم تستخ
 فاصنع ما شئت اسم ان أى ان هذا القول مما ادركه الناس (حم خده) عن ابن مسعود
 (حم) عن حذيفة ابن اليمان (ان مما يلحق المؤمن من عمله وحسناته) أى يجرى
 عليه ثوابه (بعد موته علمنا نشره) ولان عساكر في تاريخه من حديث أبي سعيد
 الخدري مرفوعا من علم آية من كتاب الله او بابا من علم أنى الله اجره الى يوم القيامة
 (وولد اصحا) أى مسلما (تركه) بعد موته يدعو ويستغفر له (ومحفظا ورثه) بتشديد
 الراء أى خلفه وارثه (او مسجد ابناه او بيتا لابن السبيل بناء) أى بنائه لتنزل فيه
 المارة من المسافرين (اوترا اجراه) أى حفره واجرى الماء فيه (او صدقة اخرجها
 من ماله في حقته وحياته) التقييده بحصول الثواب الاكل ولو وقف في حال مرضه
 وخرج ما وقفه من الثلث فله الثواب أيضا (تحققه من بعد موته) أى هذه الاعمال
 المذكورة أى يجرى عليه ثوابها ويتجدد بعد موته فاذا مات انقطع عمله الا منها
 وكرهه لثالثا كيد قال المناوي ولا ينافي ما ذكرهنا الحصر المذكور في الحديث المار
 اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث فان المذكورات تتدرج في تلك الثلاث
 لان الصدقة الجارية تشمل الوقف والنهر والبئر والنجيل والمسجد والمصحف فيمكن
 رد جميع ما في الاحاديث الى تلك الثلاث ولا تعارض (ه) عن أبي هريرة (ان
 من معادن التقوى عملك الى ما قد علمت علم ما لم تعلم) يعنى ان تعلمك علم ما لم تعلم
 من العلوم الشرعية وضمه الى ما قد علمت من معادن التقوى أى اصولها (والنقص
 فيما قد علمت قلة الزيادة فيه) أى وقلة زيادة العلم تؤدى الى نقصه لان الانسان
 معرض للنسيان فاذا لم يزد فيه نقص بسبب ذلك (وانما يزهى) بالنسبة للفاعل

وشدة الهاء المكسورة (لرجل في علم ما لم يعلم) أى في تعلمه (قلة الانتفاع
 مما قد علم) لانه لو انتفع به حلى له تعلم ما لم يعلم وصرف همته اليه (خط) عن جبر وهو
 حديث ضعيف (ان من موجبات المغفرة) أى مغفرة الذنوب الصغائر (بذل السلام)
 أى افشاءه بين المسلمين (وحسن الكلام) أن الالة للاخوان بلامداهنة (طب) عن
 هاني بن يزيد (ان من موجبات المغفرة ادخالك السرور على اخيك المسلم) أى الاخ
 في الدين وان لم يكن أخا من النسب بخود بشارة بولد أو بقدر وم نحو صديق غائب (طب)
 عن الحسن بن علي (ان من نعمة الله على عبده ان يشبهه بولده) خلقا وخلقاً لان ذلك
 يمنعه من الطعن في نسبه (الشيرازي في الالقاب عن اراهيم) بن يزيد الخنعي بفتح النون
 والمججمة ثم مهملة (مرسلاً) أرسل عن عائشة وغيرها (ان من هوان الدنيا على الله ان
 يحيى بن زكريا قتلته امرأة) من بغايا بنى اسرائيل ذبحته بيدها أو ذبح لرضاها وأهدى
 رأسه اليها طست من ذهب وعلى هذا الاخير اقصر الشيخ فيقول سببه انه كان
 ينهامهم عن نكاح بنت الاخ وكان ملكهم له بنت أخ يعجبه فارادها وجعل يقضى لها كل
 يوم حاجة فقالت لها أمها ان سألك عن حاجتك فقولى له تقتل يحيى فقالت له ذلك فقال
 سبلى غير هذا فقالت لا أسألك غيره فأمر به فذبح في طست فقول له قتلته امرأة أى قتل
 لاجلها اه يعنى ان قتل يحيى حصل من هوان الدنيا يعنى لو كان شأنها راقياً وأمرها
 باقيا لكان الانبياء أحق بالحياة والاحترام فيها والرعاية والوثاقية لكانها دار هوان
 (ه) عن ابى بن كعب واسناده ضعيف (ان من بين المرأة) أى بركتها (تيسير) أى
 سهولة (خطبتها) بكسر الخاء أى التماس الخاطب نكاحها وان يحجب بسهولة بلا
 توقف ولا اشتراط (وتيسير صداقها) أى تحصيله من وجه حلال (وتيسير رجها) أى
 للولادة بأن تكون سريعة الحمل كثيرة النسل (حمك هق) عن عائشة (ان موسى)
 نبي الله صلى الله عليه وسلم (أجر نفسه ثمانى سنين او عشر على عمة فرجه وطعام
 بطنه) فيه دليل على انه يجوز الاستجار للخدمة من غير بيان نوعها وبه قال مالك
 ويحمل على العرف وقال أبو حنيفة والشافعي لا يصح حتى يبين نوعها (حمه) عن عتبة
 بمائة فوقية فو حدة (ابن الندر) بضم النون وشدة الدال المهملة المفتوحة قال كنعان عند
 لنبي صلى الله عليه وسلم فقرا طس حتى اذا بلغ قصة موسى قال ان موسى فزكره (ان)
 ملائكة النهار أرف من ملائكة الليل) قال الماوى أى لسر علمه الشارع أى فادفونوا
 موتاكم بالنهار ولا تدفونهم بالليل كما جاء مصرحاً به هكذا في حديث الدميري (ابن)
 لبحار عن ابن عباس) باسناد ضعيف (ان ناركم هذه جزء من سبعين جزء من نار
 جهنم) قال الماوى أراد به التكمير لا التحديد وقال العلقمي قال الدميري معنى الحديث
 لو انه جمع كل مافى الوجود من النار لاني يوقدونها بنو آدم لكانت جزء من أجزاء نار
 جهنم المذكورة وبما انه لو جمع كل حطب فى الدنيا فاوقد كله حتى صار نار لكان الجزء

الواحد من أجزاء نار جهنم الذي هو من سبعين جزءاً أشد من نار الدنيا (ولو لاناها
 اطفأت بالماء مَرَّتَيْنِ ما انتفعت بها) أي ما مكنكم الانتفاع بها الشدة حرها (وانها) أي
 نار الدنيا (لقد عوالبه) بلسان القال أو الخال (ان لا يعيدها) أي نار الدنيا (فيها) أي
 في نار جهنم لشدة حرها والقصد بهذا الحديث التحذير من جهنم والإعلام بشدة حرها
 (هـ) عن انس وهو حديث صحيح * (ان نطفة الرجل بيضاء غليظة فمنها يكون العظام
 والعصب وان نطفة المرأة صفراء رقيقة فمنها يكون اللحم والدم) قال المناوي وهذا فيه انه
 ليس كل جزء من أولاده مخلوقا من منيها وفي خبر آخر ما يفيد ان كل جزء مخلوق من منيها
 مع انتهيه ويمكن الجمع بجل ما هنا على الغالب (طب) عن ابن مسعود قال الشيخ
 حديث حسن * (ان هذا الدين) أي دين الاسلام (متين) أي قوى (فأوغلوا) بالغين
 المعجمة أي سيروا (فيه رفق) ولا تتجملوا أنفسكم بالانطيقون فتعجزوا وتركوا العمل
 (حم) عن انس * (ان هذا الدين متين فأوغل) أي سر (فيه رفق) ولا تتجمل نفسك
 وتكلفها ما لا تطيق فتعجز فتترك الدين والعمل قال في النهاية الايغال السير الشديد
 يقال أوغل القوم وتوغلوا اذا أمعنوا في سيرهم والوغل لدخول في الشيء اه أي بالغ
 في العبادة لكن اجعل تلك المبالغة مع رفق فان الذي يبالي بغير رفق ويتكلف من
 العبادة فوق طاقته يوشك أن يمل حتى يقطع عن الواجبات فيكون مثله مثل الذي
 أجهد آتبه في سفره حتى أعياها وأعطبت ولم يقض وطوره كما أشار الى ذلك بقوله (فان
 المبتدئ) بضم الميم وسكون الواو وحدة وتشديد المثناة الفوقية أي المنقطع في سفره لكونه
 أجهد آتبه (لا راضاً قطع ولا ظهراً بقي) أي فلا هو قطع الأرض التي قصدها ولا هو أبقى
 ظهره ينفعه فيكره التشديد في العبادة (البرازع جابر) باسناد ضعيف * (ان هذا
 الدينار والدرهم اهلكا) أي اهلك جبهما والانهماك في تحصيلهما (من) كان (قبل) لم
 وهما مهلكا كم) والا هلك سببه احرص أو منع الزكاة أو التقاخر والقصد التحذير من
 الاسترسال في جمعها والاستغال به وترك أمور الآخرة (طب هب) عن ابن مسعود
 وعن أبي موسى الأشعري باسناد ضعيف * (ان هذا العلم) أي الشرع الصادق
 بالتفسير والحديث والفقه (دين) فانظروا عمن تأخذون دينكم) أي لا تأخذوه الا عن
 من طابت سيرته وسريته وتحققتم (ك) عن انس بن مالك (السمجزي) في الابانة
 (عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف * (ان هذا القرآن انزل على سبعة احرف) أي
 سبع لغات وعليه أبو عبيدة وشعبل والازهرى وآخرون وصححه ابن عطية والبيهقي
 أو سبعة أوجه من المعاني المنسقة بانقاط مختلفة نحو اقبل وتعال وهلم وعجل وأسرع
 وعليه سفيان بن عيينة وان وهب ونسبه ابن عبد البر لاكثر العلماء قال العلقمي
 المختار ان هذا الحديث من المشكل الذي لا يدري معناه كمشابه القرآن وتقال في الفتح
 قال أبو شامة ظن قوم ان القراءات السبع الموجودة الآن هي التي أريدت في الحديث

وهو خلاف اجماع أهل العلم قاطبة وانما يظن ذلك بعض أهل الجهل وقال مكى بن
أبي طالب وأما من ظن ان قراءة هؤلاء القراء كعاصم ونافع هي الاحرف السبعة التي
في الحديث فقد غلط غلطا عظيما قال ويلزم من هذا ان ما خرج عن قراءة هؤلاء
السبعة مما ثبت عن الأئمة وغيرهم ووافق خط المصحف لا يكون قرآنا وهو غلط عظيم
(فاقرأوا ما تنسمونه) من الاحرف المنزل بها بأى لغة أو وجه قال العلقمى وسببه كما في
البخارى عن عمر قال سمعت هشام بن حكيم بن حزام يقرأ سورة الفرقان في حياة
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستتمت لقراءته فاذا هو يقرأ على حروف كثيرة
لم يقرئها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت كذبت فان رسول الله صلى الله عليه
وسلم أقرأنيها على غير ما قرأت فانطلقت به اقوده الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقلت اني سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان على حروف لم يقرئها فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم اقرأ يا هشام فقرأ عليه القراءة التي سمعته يقرأها فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم كذلك انزلت ان هذا القرآن فذكره (حم ق ٣) عن عمر بن الخطاب
«(ان هذا القرآن مأدبة لله) بضم الدال في الا شهر قال المناوى معنى هذا الحديث
مأدبة الله يعنى مدعائه شبه القرآن بصنيع صنع الله للناس لهم فيه خير ووقع (فاقبلوا)
من مأدبة ما استقطعتم (ك) عن ابن مسعود «(ان هذا المال خضر حلو) بفتح الخاء
وكسر الصاد المعجمتين شبهه في الرغبة فيه والميل اليه وحرص النفوس عليه بالغا كمة
الخضرة المستلذة فان الاخضر مرغوب فيه على انفراد بالنسبة الى اليابس للخاص من
فالا عجب بها اذا اجتماعا أشد (ومن اخذه بحقه) قال العلقمى في رواية البخارى بسخاوة
نفس أى بغير شره ولا الحاح أى من اخذه بغير سؤال وهذا بالنسبة الى الاخذ ويحتمل
أن يكون بالنسبة الى المعطى أى بسخاوة نفس المعطى أى انشراحه بما يعطيه اه
ويحتمل أن المراد من وجه حلال من غير حرص (بورك له فيه) فيستعين به على طاعة
الله ويؤدى زكاته ويصرفه في وجوه الخير (ومن اخذه باشراف نفس) بكسر الهمزة
وشين معجمة أى طمعها وحرصها عليه (لم يبارك له فيه وكان كالذى ياكل ولا يشبع)
في كونه كلما نال من المال شيئا ازدادت رغبته فيه وطلب الزيادة بين هذا أن البركة
خلق من خلق الله وضرب لهم المثل بما يهدون فالأكل انما يأكل كل إشبع فاذا أكل
ولم يشبع كان عناء في حقه بغير فائدة وكذلك المال ليست القاندة في نفسه وانما هي
لما يستحصل به من المنافع فاذا أكثر عند المرء من غير تحصيل منفعة كان وجوده كالعدم
(واليد العليا) بضم العين والقصر أى المنفقة أو المتعقنة (خبر من اليد السفلى) أى
البيائلة أو الأخذة من غير احتياج (حم ق ٢٠) عن حكيم بن حرام بفتح الحاء
المهملة والزاي «(ان هذا المال خضر حلو) قال العلقمى انت الخبز لان المراد الدنيا
وقال المناوى التأنيت واقع على التشبيه أو التساء للبالغة (فمن اصابه بحقه) أى بقدر

حاجته من الحلال (بورك له فيه ورب مقتوض فيما شأته نفسه من مال الله ورسوله
 ليس له يوم القيامة الا النار) وهذا حدث على الاستغناء عن الناس وذم السؤال بلا
 ضرورة وسببه ان حكيم بن حزام قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاني
 ثم سألته فأعطاني ثم قال يا حكيم ان هذا المال فذكروه وبعد السفلى قال حكمه فقلت
 يا رسول الله والذي بعثك بالحق لا أرزأ احدا بعدك شيئا حتى أفارق الدنيا وأرزأ بفتح
 الهمزة واسكان الراء وفتح الزاى بعدهم نزة أى لا أنقص ماله بالطلب منه وفى رواية
 لا يحاق قلت فوالله لا تكون يدي تحت يده من أيدى العرب فكان أبو بكر رضى الله
 عنه يدعوا حكيم الى العطاء فيأبى أن يقبل منه شيئا فقال عمر انى أشهدكم بامعشر
 المسلمين على حكمه انى أعرض عليه حقه هذا الفى فأبى أن يأخذه وانما أشهد عليه
 عمر لانه أراد أن لا ينسبه أحد لم يعرف باطن الامر الى منع حكمه من حقه وانما امتنع
 حكمه من أخذ العطاء مع انه حقه لانه خشى أن يقبل من أحد شيئا فيمتاد الاخذ
 فتجاوز به نفسه الى ما يريده فقطعها عن ذلك وترك ما يريه الى ما لا يريه وفى مسند
 اسحاق بن راهويه سبب ذلك أيضا وهو ان النبي صلى الله عليه وسلم أعطى حكيم بن
 حزام دون ما أعطى أصحابه فقال حكيم يا رسول الله ما كنت أظن أن تقصر بي دون
 أحد من الناس فزاده ثم استزاده فزاده حتى رضى (حم) عن خولة بنت قيس بن فهد
 الانصارية (ان هذه الاخلاق) التى طبع عليها بنو آدم حاصلة (من الله فمن أراد الله به
 خيرا منحه خلقا حسنا ومن اراد به شرا منحه) أى أعطاه خلقا سيئا (قال المناوى بأن
 يجبله على ذلك فى بطن أمه أو يصير له ملكة على التخلق به (طس) عن ابى هريرة (ان
 هذه النار انما هى عدوك كم فاذنتم) أى أردتم النوم (فأطفئوها) أى ردوها أو امنعوها
 عنكم (طفأها) اذ لم تحتاجوا اليها وخشيتم انتشارها (قه) عن ابى موسى الاشعري
 قال احترق بيت بالمدينة فحدث به لنبي صلى الله عليه وسلم (ان هذه القلوب اوعية)
 أى حافظه متدبرة ما يرد عليها (فخيرها واعاها) أى أحفظها للخير قال العلقمى قال فى
 التقرىب وعى العلم بعينه وعيا حفظه (فاذا سألت الله) أى دعوتوه (فسلوه) أى ادعوه
 (وانتم واقفون بالاحابة) تاركون الشواغل الدنيوية مقبلون على الله (فان الله تعالى
 لا يستجيب دعاء من دعا عن ظهر قلب غافل) بعين معجبة أى متلاه عن الاقبال على
 الله وصرف الهممة للدعاء ولفظ الظاهر مقحم (طب) عن ابن عمر بن الخطاب (ان يوم
 الجمعة يوم عيد وذكر) الله تعالى أى جعله الله عيد للمؤمنين يجتمعون فيه لعبادته (فلا
 تجعلوا يوم عيدكم يوم صيام) أى لا تصوموه منفردا (ولكن اجعلوه يوم ذكر) أى بلا
 صيام (الا ان تحلطوه بايام) قال المناوى بأن تصوموا يوما قبله ويوما بعده فافرنوه
 بصوم نقل مكروه فان قيل اذا كان العيد لا يصام فيه فكيف اذن فى صيامه مع
 غيره فاجواب عن ذلك من أوجه أصحها كما قاله ابن القيم ان شبهه بالعيد لا يستتزم

استواء معه من كل جهة ومن صام معه غيره انتفت عنه صورة التحرى بالصوم (هـ)
 عن ابى هريرة واسناده حسن (ان يوم الثلاثاء يوم الدم) برفع يوم واضافته الى
 الدم أو يوم يكثرفيه الدم في الجسد قال المناوى أو يوم كان الدم فيه يعنى قتل ابن آدم
 (وفيه ساعة) أى محظرة (لا يرقأ) قال العلقمى مزاره أى لا ينقطع فيها دم من احتجم
 أو اقتصد أو لا يسكن وربما يملك الانسان فيها بدم لا يتقطع للدم وأخفيت هذه
 الساعة لترى الحجة فى جميع ذلك اليوم خوفا من مصادفة تلك الساعة كما أخفيت
 ليلة القدر فى أوتار العشر الأواخر وأخرج الديلى عن انس مرفوعا بالحجامة على الريق
 دواء وعلى الشبع داء وفى سبعة عشر من الشهر شفاء ويوم الثلاثاء صحة للبدن وأخرج
 ابن سعد والبيهقي وضعفه عن معقل بن يسار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الحجامة يوم الثلاثاء لسبع عشرة مضت من الشهر دواء لداء سنه وتجميع بين هذا
 الاختلاف بجمل الامر على ما اذا كان يوم الثلاثاء واقفا لسابع عشر الشهر والنهى على
 خلافه (د) عن ابى بكره ويؤخذ من كلام المناوى انه حديث حسن لغيره (انا)
 بكسر الهمزة وشدة النون أى معشر العرب وقيل أراد نفسه (أمّة) أى جماعة والمراد
 أهل الاسلام الذين يحضرته عند تلك المقالة (أمية) بلفظ النسبة الى الام أو الامهات
 أى باقون على ما ولدنا عليه أمهاتنا من عدم الكتابة فقلوه (لا نكتب) تفسير لما
 قبله أى لا يكتب فينا الا بالادق قال تعالى هو الذى بعث فى الامية بن رسولا منهم (ولا
 نحسب) بضم السين أى لا نعرف حساب النجوم وتسمير هابل عملنا معتبر برؤية الهلال
 فانا زاه مرة لتسع وعشرين ومرة لثلاثين وفى الاناطة بذلك رفع للخرج وغمامه كفى
 البخارى الشهر هكذا وهكذا أى مرة تسع وعشرين ومرة ثلاثين وأخرجه مسلم بلفظ
 الشهر هكذا وهكذا او عقدا لايام فى الثالثة والشهر هكذا وهكذا أى تمام
 ثلاثين أى أشارا ولا بأصابع يديه العشر جميعا مرتين وقبض الابهام فى المرة الثالثة
 وهذا المعبر عنه بقوله تسع وعشرون وأشار مرة أخرى بمثلث مرات وهو المعبر عنه
 بقوله ثلاثون فعلى الحكم فى الصوم وغيره بالرؤية لرفع الحرج عنهم فى معاناة حساب
 التيسير ولهذا قال فان غم عليكم كما تكلموا العدة ثلاثين فى الحديث رفع لمراعاة النجوم
 بقوانين التعديل وانما المعول عليه رؤية الهلال وقد نهى عن التكلف ولا شك ان فى
 مراعاة ما غمض حتى لا يدرك الا بالظنون غاية التكلف وقال القرطبى أى لم نكلف فى
 تعرف مواقيت صومنا ولا عبادتنا ما يحتاج فيه الى معرفة حساب ولا كتابة وانما
 ربطت عبادتنا باعلام واضحة وأمور ظاهرة يستوى فى معرفتها الحساب وغيرهم (ق)
 (ذن) عن ابن عمر بن الخطاب (انالن) وفى رواية لا (نستعمل) أى لا نولى (على علمنا)
 أى على الامارة أو الحكم بن الناس (من اراده) أى طلبه وسببه ان النبى صلى الله عليه
 وسلم طلب منه ذلك فذكره قال المناوى فتكره اجابة من طلب ذلك اهـ ومحل

الكره ان يتعدّد الصالح للقضاء وكان الطالب مقضوا أو مساويا لغيره وليس محتاجا
للتفقة من بيت المال ولا حاملا يرجو بتوليته انتشار عمله فان كان الطالب أصح من
غيره أو محتاجا فطلبه لمحصل كفايته من بيت المال أو حاملا فطلبه لانتشار عمله بسبب
توليته فلا كراهة بل يندب طلبه اما اذا لم يتعدّد الصالح فيجب عليه الطلب ويلزمه
القبول فان امتنع أجبره الامام عليه لا ضطرار للناس اليه واذا وجب طلب القضاء
أو ندب جاز للطالب بذل مال للامام ليؤليه وان حرم الاخذ أو ما غير الصالح فيحرم طلبه
وتوليته ولا ينفذ حكمه مع وجود الصالح وان أصاب فيه فان فقد الصالح حاز توليته غيره
ونفذت أحكامه للضرورة (حم قدن) عن ابي موسى الاشعري * (انا لا نقبل شيئا)
يهدى اليها (من المشركين) قال المناوي ومحل هذا اذا لم يرج اسلام الكافر به أو تألقه
وعليه حمل قبوله هدية المقوقس ونحوه والقول بأن حديث الرذابي عن محدث القبول
رد بالجهل بالتاريخ (حم ك) عن حكيم بن حزام * (انا لانستعين بمشرك) قال المناوي في
أمور الجهاد لا الاستخدام قال العلقمي وسببه كما في ابي داود ان رجلا من المشركين لحق
بالنبي صلى الله عليه وسلم ليقاتل معه فقال ارجع انا فذكره (حم ده) عن عائشة
باسناد صحيح * (انا لانستعين بالمشركين على المشركين) وجاء في حديث آخر ان النبي
صلى الله عليه وسلم استعان بصفوان بن امية قبل اسلامه فقال الشافعي وغيره ان كان
الكافر حسن الرأي في المسلمين ودعت حاجة الى الاستعانة به استعين والافلا قال
المناوي وهذا قاله لمشرك لمحقة ليقا تل معه ففرح المسلمون به لشجاعته فردّه ثم ذكره
(حم نخ) عن خبيب بضم الخاء المعجمة ووههم من قال انه بمهملة وفتح الموحدة * (ابن
يساف) بفتح المثناة التحتية والسين المهملة آخره فاء * (انا معشر) بالنصب على
الاختصاص والمعشر الجماعة أى اخص جماعة (الانبياء تمام اعيننا ولا تمام قلوبنا)
فلا ينقص ظهريهم بالنوم وانما نام في قصة الوادي عن الصبح حتى طلعت الشمس لأن
رؤيتها بصرية (ابن سعد عن عطاء مرسل) * (انا معشر الانبياء امرنا) بالناء للمفعول
(ان نجعل افطارنا) من الصوم عند تحقق غروب الشمس (ونؤخر سحورنا) بضم أوله أى
نقر به من العجرام لم يوقع التأخير في شك (ونضع ايمننا) أى أيدينا اليمنى (على شمالكنا
في الصلاة) وهذه الحاصل تندب للامة أيضا (الطيب السبي) (طب) عن ابن عباس باسناد
صحيح * (انا معشر الانبياء يضاعف علينا البلاء) ليعظم بذلك الاجر لأن الله تعالى اذا
أحب قوما ابتلاهم وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم حصل له حى فقيل له لودعوت
الله فشفاك فذكره (طب) عن فاطمة او خولة (اخت حذيفة) واسناده حسن
* (انا آل محمد) بنصب آل بأعنى واخص وهم مؤمنوا بنى هاشم والمطلب (لا تحل لنا
الصدقة) أى المفروضة واما المندوبة فتحل لآله وبنه عند الشافعي واحمد (حم حب)
عن الحسين بن على * (اناهيها) يعنى نفسه والانبياء او نفسه وامته قال المناوي

والثاني اولى (ان ترى عورتا) اى نهينا عن كشف عورتنا (ك) عن جبار بجيم
مفتوحة وموحدة تحتية وراء ابن خضرا انصارى السلى * (انك) خطاب لمجرب بن
عبد الله (امر قد حسن الله خلقك) بفتح فسكون (فاحسن) بصيغة الامر (خلقك)
بضمين اى مع الخلق بجمع اذاهم وكف الاذى عنهم (ابن عساكر عن جرير * (انك)
خطاب لسلمة بن الاكوع (كالذى قال الاول) بالمجرب دل من الذى اى من مضى فبين
مضى لان نعت المعرفة اذا تقدم عليها يعرب بحسب العوامل فتصير المعرفة بدلا منه
وأصله كالاول الذى قال (اللهم اغنى) اى اعطني (حبيبا هو احب الى من نفسى)
وسببه ان سلمة بن الاكوع قدم الحديبية مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فراه عزلا
بفتح العين المهملة وكسر الزاى يعنى لا سلاح معه فاعطاه حجة أودرقة ليقا تل بها ثم رآه
مجردا عنها فقال له يا سلمة اين حجتك اودرقتك التى اعطيتك فقال لقيني عى عزلا
فأعطيته اياها فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال انك فذكره (م) عن سلمة
ابن الاكوع * (انك تدعون يوم القيامة باسمائكم واسماء آبائكم) فيه رد لقول من
زعم انهم لا يدعون يوم القيامة الا بأسمائهم ستر على آبائهم وهو حديث أخرجه
الطبرانى من حديث ابن عباس وسنده ضعيف ولغظه ان الله يدعوا الناس يوم القيامة
بأسمائهم ستر منه على عباده قال العلقمى ويمكن الجمع بين حديث الباب وحديث
الطبرانى بأن حديث الباب فىمن هو صحيح النسب وحديث الطبرانى فى غيره فمن علم الله
انه من القسم الاول أمر الملك بأن يناديه باسمه واسم أبيه أو من الثانى فاسمه واسم أمه
او يقال تدعى طائفة بأسماء الآباء وطائفة بأسماء الأمهات وقال ابن دقيق العيد
ان ثبت انهم يدعون بأسمائهم فقد يقال انه مخصص لعموم حديث الباب أى يخص
منه أولاد الزنا فيدعون بأسمائهم ويبقى غيرهم على عمومهم فى انهم يدعون لا بأسمائهم
ويرجح الدعاء بالأم قوله تعالى يوم ندعو كل اناس بأمامهم قال محمد بن كعب بأسمائهم
وامام جمع أم قال الحكماء فيه ثلاثة أوجه من الحكمة احدها لاجل عيسى والثانى اظهار
شرف الحسن والحسين والثالث لتلايف تضح أولاد الزنا (فاحسنوا اسماءكم) اى اسماء
أولادكم وأقاربكم وخدمكم فيندب تحسين الاسم بنحو عبد الله وعبد الرحمن (حم د)
عن ابى الدرداء * (انكم تسمون) بمثنائين فوقيتين مضموم الاولى من أتم اى تسكنون
سبعين امّة) اى يتكلم العدس سبعين ويحتمل انه للتكثير والخطاب لامّة الاجابة (انتم)
خيرها واكرمها على الله) قال تعالى كنتم خيرا مّة أخرجت للناس (حم ت هـ) عن
معاوية بن حيدة * (انكم ستبطلون) بفتح اللام والبناء للمفعول اى يتلى بعضكم
بالا متحان والافتتان (فى اهل بيتى من بعدى) بالسبب والقتل وغيرهما من انواع
الاذى وهذا من معجزاته فانه اخبار عن غيب وقع (طب) عن خالد بن عرفطة بضم
العين المهملة والقاء * (انكم ستلقون) الخطاب للانصار (بعدى اثره) قال المناوى بفتح

الهمة وكسر المثناة أو سكونها وفتحها استيثار واختصاصا بحظوظ ديموية يفضلون
 عليكم من ليس له فضل ويؤثرون أهواءهم على الحق ويصرفون الفئ لعير المستحق
 انتهى وقال العلقمي بضم الهمة وسكون المثناة وفتحتين ويجوز كسر أوله مع
 الاسكان أى الاقتراد بالشئ المشترك دون من يشرك فيه والمعنى انه يستأثر عليهم بما
 لهم فيه اشترك فى الاستحقاق وقال ابو عبيد معناه يفضل غيركم عليكم بغتة بالغين
 وقيل المراد بالاثرة الشدة وقيل أشار بذلك الى ان الامر يصير فى غيرهم فيختصون
 دونهم بالاموال وكان الامر كما وصف صلى الله عليه وسلم وهو معدود فيما أخبر به من
 الامور الاتية فكان كما قال (فاصبروا حتى تلقوني غدا على الحوض) أى يوم القامة
 اى اصبروا حتى تموتوا فانكم ستجدونى عند الحوض فيحصل لكم الانتصاف ممن ظلمكم
 والثواب الجزيل على الصبر (حم ق ت ن) عن اسيد بضم الهمة وفتح المهملة (بن
 حضير) بضم المهملة وفتح المعجمة الانصارى * (انكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر)
 تشبيه لرؤيته برؤية القمر فى الوضوح للمرئى بالمرئى أى ترون ربكم برؤية ينزاح معها
 الشك كرويتكم القمر ليلة البدر لا تباين فيه ولا تمترون (لا تضامون فى رؤيته) بفتح
 المثناة الفوقية وروى بخفيف الميم أى لا ينالكم ضم اى ظلم فى رؤيته تعالى المعنى
 انكم ترونه جميعكم لا ينظم بعضكم فى رؤيته فيراه البعض دون البعض وبالتشديد من
 الانضمام والازدحام أى لا ينضم بعضكم الى بعض من ضيق كما يفعل عند رؤية شئ
 خفى بل يراه كل منكم موسعا عليه منفردا به (فان استطعتم ان لا تغلبوا) بالبناء للمفعول
 اى ان لا تصيروا مغلوبين بالتشاغل والتلهى (على) بمعنى عن (صلاة قبل طلوع
 الشمس وصلاة قبل غروبها) يعنى الفجر والعصر (فافعلوا) عدم المغلوبة بأن تصلوا قال
 البيضاوى ترتيب قوله ان استطعتم على قوله سترون يدل على ان المواظب على اقامة
 الصلاة والمحافظة عليهم احرى بأن يرى وانما خسر الفجر والعصر بالحث لما فى الصبح من
 ميل النفس الى الاستراحة والنوم والعصر من قيام الاسواق واشتغال الناس
 بالمعاملات فمن لم تلحقه فتنة فى الصلاتين مع ما لهما من قوة المانع فباحرى ان لا تلحقه فى
 غيرهما اه قال المناوى وخصلا اجتماع الملائكة ورفع الاعمال فيهما (تنبيه) اخذ من
 قوله انكم ان الجن والملائكة لا يرونه وقد صرح بذلك ابن عبد السلام فى الجنة فقال
 الملائكة فى الجنة لا يرونه تعالى لقوله تعالى لا تدركه الابصار وقد استثنى منه مؤمنوا
 البشر فبقى عنى عمومهم فى الملائكة قال فى اكامل المرجان ومقتضاه ان الجن كذلك لان
 الاتية تافية فيهم ايضا (حم ق ع) عن جرير بن عبد الله * (انكم ستحرسون) بكسر
 الراء ويجوز فتحها (على) طلب (الامارة) يدخل فيها الامارة العظمى وهى الخلافة
 والصغرى وهى الولاية على بعض البلاد (وانها ستكون ندامة وحسرة) قال النووى
 هذا أصل عظيم فى اجتناب الولاية ولا سيما لمن كان فيه ضعف وهو فى حق من دخل

فيها بغير اهلية ولم يعدل فانه يندم على ما فرط منه اذ جوزى بالخنزى (يوم القيامة)
 وامان كان اهلا وعدل فيها فأجره عظيم كما تظاهرت به الاحاديث ولكن في الدخول
 فيها خطر عظيم ولذلك امتنع الاكابر عنها (فنعمت) الامارة (المرضة) لما فيها من
 حصول الجاه والمال ونفاذ الكلمة وتحصيل اللذات المحسبية والوهمية حال حصولها
 (وبئست) الامارة (الفاطمة) عند الانفصال عنها بموت او غيره وما يترتب عليها من
 التبعات في الآخرة وقال في النهاية ضرب المربية مثل الامارة وما توصله الى صاحبها
 من المنافع وضرب الفاطمة مثلا للموت الذى يهدم عليه لذاته (خن) عن أبي هريرة
 قال قلت يا رسول الله الاتستعملنى فذكره * (انكم تادمون عى اخوانكم) أى
 في الدين (فاصلحو ارحاكم وأصلحو بالاسكم) بتنظيفه وتحسينه (حتى تكونوا كما) ذك
 شامة في الناس) أى حتى تظهر والناس كالشامة التى ينظر اليها دون بقية البدن
 (فان الله لا يحب الفحش ولا التفحش) أى وعدم اصلاح ما ذكر يشبهه الفحش وفيه
 نذب تحسين الهيئة والمحافظة على النظافة ما يمكن (حم دك هب) عن سهل
 ابن الحنظلية وهو حديث صحيح * (انكم مصبحوا عدوكم) بيمين مضمومة أى توافونه
 صباحا (والقطر اقوى لكم) على قتال العدو من الصوم (فأفطروا) قاله حين فنام
 مكة للفتح (حم) عن أبي سعيد الخدري * (انكم لن تدرکوا) أى تحصلوا (هذا الامر)
 أى امر الدين (بالمعاملة) فادخلوا وسير واقبه برفق فان الدين يسر ولن يشاد الدين احد
 الا غلبه ابن سعد (حم هب) عن ابن الاذرع بدال مهملة واسمه لم او محجن * (انكم
 في زمان من ترك منكم عشرة ما ربه هلك) من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لعزة
 الاسلام حينئذ وكثرة انتصاره (ثم يأتى زمان من عمل منهم) من أهل ذلك الزمان (بعشر
 ما ربه نجى) لعذره حينئذ لضعف الاسلام وقلة انتصاره (ت) عن أبي هريرة * (انكم
 لا ترجعون الى الله تعالى) قال المناوى أى لا تعاودون مادبة كرمه المنة بعد المرة (بشيئ
 أفضل مما خرج منه) أى ظهر (يعنى القرآن) واعلم ان الخروج على وجهين احدهما
 خروج الجسم من الجسم وذلك بمفارقة مكانه واستبداله مكانا آخر وذلك محال على الله
 تعالى والثانى ظهور الشئ من الشئ كقولك خرج لنا من كلامك تقع وخير أى ظهر
 وهذا هو المراد فالمعنى ما نزل الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم وقد قال قائلون ان
 الضمير في قوله خرج منه عائد على العبد وخروجه منه وجوده على لسانه محفوظا
 في صدره مكتوبا بيده وقال بعضهم خرج منه أى من كتابه المئين وهو اللوح المحفوظ
 (حم) في الزهد (ت) عن جبير بن بقير مرسل (ك) عنه عن أبي ذر * (انكم اليوم) أى
 في هذا الزمان وأنابن أظهركم (على دين) أى عظيم كامل (وانى مكاتركم الامم) أى
 يوم القيامة كما في رواية (فلا تمشوا) أى ترجعوا (بعدى) أى بعد موتى (القهقري)
 أى الى وراء وفي النهاية هو المشى الى خلف من غير ان يعيد وجهه الى جهة مشيه والمعنى

لا ترجعوا عما كنتم عليه من الايمان والاعمال الصالحة (حم) عن جابر باسناد حسن * (انكم لا تسعون) بفتح السين أى لا يمكنكم ان تعملوا (التاس) أى جميع افرادهم ممن تخاطبونه وتجتهدون به (باموالكم) أى لا تتسع اموالكم لعطائهم (ولكن ليسعهم منكم بسط الوجه وحسن الخلق) يكف الاذى عنهم والصبر على اذاهم وتوكلوا على الله فى كفاية شرهم البزار (حل ك هب) عن أبى هريرة باسناد حسن * (انكم لن تروا ربكم عز وجل) يقظة (حتى) أى الى ان (تموتوا) قال المناوى فاذا متم رأيتموه فى الآخرة رؤيتهم منزهة عن الكيفية اتانى الدنيا يقظة فلغير الانبياء ممنوعة ولبعض الانبياء ممكنة فى بعض الاحوال (طب) فى كتاب السعة عن أبى امامة * (انما الاسود) أى من الارقا (لا طنه وفرجه) أى غالب هذا النوع اكثر اهتما مابها من غيره فان جاع سرق وان شبع زنا ووردايا كم والزنج لمعل المراد دون الحبسة (عق طب) عن ام ائمن * (انما الاعمال كالوعاء) بكسر الواو أى كظروف الوعاء (اذا طاب اسفله طاب اعلاه واذا فسد اسفله فسد اعلاه) والمقصود بالتشبيه ان الظاهر عنوان الباطن فمن طابت سريره طابت سيرته (ه) عن معاوية بن أبى سفيان واسناده ضعيف * (انما الامام) أى الاعظم (جنة) بضم الجيم أى وثابة وترس (يقابل به) بالبناء للمفعول أى يدفع به الظلمات ويخالف به فى الضروقات (ه) عن أبى هريرة * (انما الامل) أى رجاء ماتحبه النفس من طول عمر وحنكة (رحمة من الله لا متى) فميتروجون و يغرسون الاشجار ويغفلون ما فيه نفعهم وصلاحهم لوجود الامل (لولا الامل ما ارضعت ام ولدا ولا عرس غارس شجرا) فالحنكة تقتضى الامل وهذا لا ينافى طلب الاكثار من ذكر الموت لان الامن يحصل للانسان بغير اختياره وقال المناوى مدح أصله لا ينافى ذم الاسترسال فيه (خط) عن أنس ابن مالك * (انما البيع) أى الجائز الصحيح شرعا الذى يترتب عليه اثره هو ما وقع (عن تراض) أى مع باقى اركانها وشر وطه وانرضى امرخى فاعتبر لفظ يدل عليه وهو الايجاب والقبول وسببه عن أبى سعيد اخذرى قال قدم يهودى بتمر وشعير وقد اصاب الناس جوع فساءلوه أن يسعروا فابى فذكره (ه) عن ابى سعيد اخذرى * (انما الخلف حنث اوندم) الظاهر ان المراد حنث ان فعلت اوندم ان لم تفعل (ه) عن أبى عمر قال الشيخ حديث صحيح * (انما الربا فى النسبة) قال العلمى قال النووى قال انه منسوخ وقد اجمع المسلمون على ترك العمل بظاهره وهذا يدل على نسخه وتأويله آخرون تأويلين احدهما انه محمول على غير الربويات وهو كبيع الدين بالدين مؤجلا كأن يكون له عنده ثوب موصوف فيبيعه بعبد موصوف مؤجلا فان باعه به لاحاز الثمانى انه محمول على الاجناس المختلفة وانه لا ربا فيها من حيث التفاضل بل يجوز تفاضلها يدايد انتهت وقال المناوى أى يبيع الربوى بالتأخير من غير تقابض هو الربا وان كان بغير زيادة وليس المراد ان الربا ناهى فى النسبة لاني

التفاضل كهمهم (حم من ه) عن اسامة بن زيد (انما الشؤم) بضم المعجمة وسكون
 الهمزة وقد تسهل واواضد اليمن (في ثلاثة في الفرس والمرأة والدار) قال العلقمي قال
 شيخنا خصها بالذكور لطول ملازمتها ولا نهأ أكثر ما يتطير به الناس فن وقع في نفسه
 منها شيء تركه واستبدل به غيره وقال بعضهم شؤم المرأة اذا كانت غير ولود وشؤم
 الفرس اذا لم يغز عليه وزاد بعضهم او كانت شموصا وشؤم الدار جارا للسوء ويؤيده
 حديث الطبراني سوء الدار ضيق ساحتها وخبث جيرانها وسوء الذبابة منعهما ظهرها
 وسوء المرأة عقور رجها وسوء خلقها ولحمها كم ثلاث من الشقاء المرأة ترك فتسول
 وبجل لسانها عليها والذبابة تكون قطوفا فان ضربتها تعبتك وان تركتها لم تلحق
 أصحابك والدار تكون ضيقة قليلة المرافق قال المناوي والبعيدة من المسجد وقد يكون
 الشؤم في غير هذه الثلاثة فالخمر عادي (حده) عن ابن عمر بن الخطاب (انما

الطاعة) أي انما يطلب من الرعية طاعة الامير (في المعروف) أي المباح فلا تجب فيما
 لا يباح بل لا يجوز قال العلقمي وسببه كما في البخاري عن علي رضي الله عنه قال بعث
 النبي صلى الله عليه وسلم سرية وأمر عليهم رجلان من الانصار وأمرهم أن يطيعوه
 فغضب عليهم وقال ليس النبي صلى الله عليه وسلم أمر أن تطيعوني قالوا بلى قال عزمت
 عليكم لما جعتم حطباً وأوقدتم ناراً ثم دخلتم فيها فجمعوا حطباً وأوقدوا ناراً فلما هموا
 بالدخول قام بعضهم ينظر إلى بعض قال بعضهم لبعض انما بعث النبي صلى الله عليه وسلم
 فراراً من النار أفتدخلوها فيما هم كذلك اذ خدت النار فسكن غضبه فذكر ذلك للنبي
 صلى الله عليه وسلم فقال لودخلوها ما خرجوا منها أبداً انما الطاعة في المعروف فذكره
 وقوله لما جعتم بالخفيف وجاء بالتشديد فقل انهم لم يجمعوا حطباً في النارة فخرجوا منها
 الميم وفي بعض الروايات بكسر الميم ولا يعرف في اللغة وقوله لودخلوها ما خرجوا منها قال
 الداودي يريد تلك النار لا أنهم يموتون بتخريقها فلا يخرجون منها أحياء قال وليس المراد
 بالنار نار جهنم ولا أنهم مخلدون فيها لانه قد ثبت في حديث الشفاعة يخرج من النار من
 كان في قلبه مثقال حبة من إيمان قال وهذا من المعارض التي فيها مندوحة يريد أنه
 سبق مساق الزجر والتخويف ليفهم السامع ان من فعل ذلك خلد في النار وليس ذلك
 مراداً وانما أريد به الزجر والتخويف وقيل ان الدخول فيها معصية والعاصي يستحق النار
 ويحتمل أن يكون المراد لودخلوها مستحلين لما خرجوا منها أبداً وعلى هذا في العبارة
 نوع من أنواع البدع وهو الاستخدام لأن الضمير في قوله لودخلوها للنار التي أوقدها
 والضمير في قوله ما خرجوا منها أبدأ النار لا آخره لانهم ارتكبوا ما نهوا عنه من قبل
 أنفسهم ويحتمل وهو ظاهران الضمير للنار التي أوقدت لهم أي ظنوا انهم اذا دخلوها
 بسبب طاعة أميرهم لا تضرهم فأخبر صلى الله عليه وسلم أنهم لودخلوها لا حترقوا
 فما نوافلهم يخرجوا وقال بعضهم أمر الامام تابع لأمر الشرع فان أمر بواجب وجبت طاعته

وان أمر بمندوب نذبت طاعته ولم يجب وان أمر بمباح لم تجب ولم تندب أو بمكروه كرهت طاعته فيه أو حرام حرمت طاعته ومن الجهال الآن من يظن ان طاعة السلطان واجبة في كل شيء يأمر به وهذا جهل يؤذى الى الكفر فان من رأى تقديم أمر السلطان على أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر الشرع كفروا من رأى ان أمر السلطان بمحرام أو مكروه يحمله فضلاً عن ان يوجبه كفر ولا يرد على هذا ما أفتى به النووي ان صيام أيام الاستسقاء واجب وتبعه عليه جماعة لان في المسئلة نزاهة كثيراً (حرق) عن علي رضي الله عنه (انما) تجعل (العشور) أي عشور التجارات (على اليهود والنصارى) قال المناوي فاذا صوموا على العشر وقت العقد أو على أن يدخلوا بلادنا التجارة ويؤدوا العشر أو نحوهم لزمهم (وليس على المسلمين عشور) فأخذ المكس من المسلم حرام (د) عن رجل من بني تغلب قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فأسلمت وعلمني الاسلام وعلمني كيف أخذ الصدقة ممن أسلم ثم رجعت اليه فقلت يا رسول الله كل ما علمتني حفظته الا الصدقة أفأعاشرهم قال لا انما العشور فذكره (انما الماء من الماء) أي انما يجب الغسل بالماء من خروج المتى وهذا منسوخ عند الجمهور بخبر الشيخين اذا جلس بين شعبهم الا ربع ثم اجهدوها وجب الغسل زاد مسلم وان لم ينزل وذهبان عباس رضي الله تعالى عنهما وغيره الى انه ليس منسوخا بل المراد في وجوب الغسل بالرؤية في النوم اذا لم ينزل وهذا الحكم باق بلا شك قال العلقمي قال العلماء نسخ السنة بالسنة يقع على أربعة أوجه احدها نسخ السنة المتواترة بالمتواترة والثاني نسخ خبر الواحد بالواحد والثالث نسخ الاحاد بالمتواتر والرابع نسخ المتواتر بالاحاد فاما الثلاثة الاولى فهي جائزة بخلاف وأما الرابع فلا يجوز عند الجماهير (د) عن ابي سعيد (حم) (ن) عن ابي ايوب (انما المدينة) أي التي هاجر النبي صلى الله عليه وسلم ودفن بها (كالكبير) بمشاة تحمية زق ينفع فيه الحداد (تنقي) بقاء مخففة من النقي وروى بقاف مشددة من التنقية (خبثها) بفتح الحاء والباء وروى بضم الحاء وسكون الباء بخلاف الطيب والمراد ما يليق بها (وتنصع) بفتح التاء المنة الفوقية وسكون النون وبالمهملتين من النصوع وهو الخلوص (طيبها) بفتح الطاء وشدة الياء وفتح الموحدة وبكسر الطاء وسكون الياء والمعنى انها اذا نقت الحبيث تميز الطيب ويستقر فيها وسيمه كما في البخاري ومسلم واللفظ للثاني عن جابر بن عبد الله ان اعرابا بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأصاب الاعرابي وعك بالمدينة فأقنى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد أقلني بيعتي فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جاء فقال أقلني بيعتي فأبى فقال أقلني بيعتي فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جاء فقال أقلني بيعتي فأبى فخرج الاعرابي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما المدينة فذكره وقوله أقلني بيعتي ظاهره انه سأل الاقالة من الاسلام وبه جزم عياض وقال غيره انما استقاله من الهجرة والالكان قتله على

الرذلة والمذموم المخرج منها رغبة عنها (حمق ت ن) عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه
 عنه * (انما الناس كابل مائة لا تنكاد تجد فيها راحلة) يعني ان المرضى المستحب من
 الناس في عزه وجوده كالنخيب من الابل القوى على الاجال والاسفار الذي لا يوجد
 في كثير من الابل أي ان السكامل في الزهد في الدنيا والرغبة في الآخرة قليل كقلة
 الراحلة في الابل والراحلة هي البعير القوى على الاجال والاسفار النخيب التام الخلق
 المحسن المنظر ويقع على الذكر والاثني والهاء فيه للبسالة (حمق ت ه) عن ابن عمر
 ابن الخطاب * (انما النساء شقائق الرجال) قال العلقمي قال في النهاية أي نظائرهم
 وأمثالهم في الاخلاق والطباع كأنهن شققن منهم ولأن حواء لها اسلام خلقت
 من آدم عليه الصلاة والسلام وشقيق الرجل اخوه لا يبه وامه ويجمع على اشقاء فيلزم
 المرأة الغسل بخروج منيها كالرجل (حمق ت ن) عن عائشة البزار عن أنس قال الشيخ
 حديث حسن السند صحيح المتن * (انما) يعني (الوتر) يكسر الواو فتحها (بالليل) بعد
 صلاة العشاء الى طلوع الفجر فيخرج وقتها بطول الفجر وسدب قضاؤه عند الشافعية
 (طب) عن الاغر بن يسار باسناد صحيح * (انما الولاء) بالفتح والمد عصوبة سيها انعمة
 المعبوق على العتيق (لمن اعتق) لا لغيره قال الخطابي لما كان الولاء كالنسب كان من
 اعتق ثبت له كمن ولده ولان ثبت له نسبه فلو نسب الى غيره لم يثبت له نسبه عن والده
 وكذا اذا اراد بقل ولانه عن محمد لم يثبت له نسبه وذاقه لعائشة لما ارادت شراء بريرة
 وشرط مواليها الولاء لهم فبين انه شرط لا غ (خ) عن ابن عمر بن الخطاب * (انما اخاف
 على امتي الاثمة) أي المتولين عليهم وليسوا اهلا للمامة كما يفيد قوله (المضلين) أي
 المائلين عن الحق الميدين عنه (ت) عن ثوبان مولى النبي صلى الله عليه وسلم قال
 الشيخ حديث صحيح * (انما استراح من غفلة) فينبغي الاكثر من الاستغفار وليس
 الموت مريحا وذا قاله ما قال بلال ماتت فلانة واستراحت (حل) عن عائشة ابن عساكر
 عن بلال واسناده حسن * (انما أنا بشر أنسى) يفتح الهمزة مضارع من النسيان
 (كما تنسون) زاد في رواية فاذا نسيت فذكر في فيه دليل على جواز النسيان عليه
 صلى الله عليه وسلم (فاذا نسي احدكم) وفعل فعلا منها يعنه في صلاته وترك مأثورا به
 فيها (فليسجد) ندبا (سجدتين) بقصد سجود السهو فلا تقتصر على سجدة بطلت صلاته
 ان قصد الاقتصار عليها ابتداء ولا فلا وافهم قوله (وهو جالس في صلاته) ان سجود السهو
 قبل السلام وعليه الشافعي وذا قاله لما زاد او نقص في الصلاة وقيل له لا تزيد في الصلاة
 شي فيحتمل انه قاله بعد سجوده للسهو والسلام وانه تكلم معتقدا انه ليس في صلاة
 وان صلاته مضت على التمام وهم وان تكلم موافقة كما هو بخبرين للنسخ كما اجابوا لذلك
 في حديث ذي الديدن (حمه) عن ابن مسعود قال ان شيخا حديث صحيح * (انما أنا بشر)
 أي من البشر والمراد انه مشارك البشر في اصل الخلقة وان زاد عليهم بالمزايا التي اختص

بهافي ذاته قاله رذاعلى من زعم ان من كان رسولا فانه يعلم كل غيب حتى لا يخفى عليه
 المعلوم وسببه كما في البخاري عن ام سلمة رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم سمع خصومة بين اباب حجرة فخرج فذكره (وانكم تحتمون الى) أي تأتون
 الى في الخصومات الواقعة منكم لا فصل بينكم (فلعل بعضكم ان يكون احسن) بفتح الهمزة
 بوزن فاعل أي اظن وأبلغ وأقدر على الاتيان (بمحجته) أي بيان ما يدعيه (من بعض)
 آخرو في رواية أبلغ بدل احسن وهو بمعناه اراد ان بعضكم يكون أبلغ في تقريره مقصوده
 وافتقر ببيان دليل بحيث يظن ان الحق معه وهو كاذب (فأقضى له على نحو) أي جاريا
 على مثل أي وفق (ما سمع) ولا اعلم باطن الامراء انا احكام الشرعة على الظاهر
 وغلبة الظن وفي نسخة شرح عليها لما اوى على نحو ما سمع بتكوين نحو حرم الموصولة
 من فاذاعلم ذلك (من قضيت له بحق مسلم) ذكره حملا على الاعتراف بالحق وتجنب
 الماطل فلذم والمعاهد كذلك (فانما هي) أي التضيعة والحكومة أي الماخوذ بها وقال
 الشيخ أي الدعوة تجوز بها عن المدعي به (قطعه من النار) أي ما قضيت له بحسب
 الظاهر وهو في الباطن لا يستحقه حرام عليه يؤول به الى النار وهو قتلهم بفهم منه
 شدة التعذيب لفاعله فهو من مجاز التشبيه كقوله تعالى انما يأكلون في بطونهم نارا
 قال السبكي هذه قضية شرطية لا تستدعي وجودها بل معناها بيان ان ذلك جائز
 ولم يثبت لاناظر انه صلى الله عليه وسلم حكم بحكمه تبيين خلافه وقد صان الله تعالى
 احكامه نبيه عن ذلك مع انه لو وقع لم يكن فيه محذور (فلما أخذها اولمتر كسا) تهديد
 لا تشيير كقوله تعالى فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر يعني ان لا أخذ عالم بمافي نفس
 الامر فان كان شق فلما أخذ وان كان مبطلا فليترك (صات حم قح) عن ام سلمة (انما
 انابشر) أي من البشر فيخرج على ما يحرق على البشر من الشفقة الناشئ عنهم ادمع العين
 وخشوع القلب (ادمع العين) رافة ورحة (ويخشع القلب) لفقد الولد (ولا نقول
 ما يستط الراب) أي يوجب عقابه (والله يا ابراهيم) ولده من مارية (انابك) بسبب
 موتك (عز و نون) وادمع العين وخرن القلب لا ينافي الرضا بالقضا (ابن سعد عن محمود
 ابن ليبيد) قال الشيخ حديث صحيح (انما احكمكم فيما خلا من الامم بين صلاة العصر
 الى مغارب) بلفظ الجمع وكأنه باعتبار لازمة المتعددة باعتبار الطوائف وفي رواية الى
 مغرب (الشمس) يعني ان نسبة مدة هذه الامة الى مدة من تقدم من الامم مثل
 سابين صلاة العصر وغروب الشمس الى بقية النهار فكانه نال بمابقاءكم بالنسبة الى
 ساسلف الخ ففي معنى الى وحذف المضاف وهو نسبة (وانما مثلكم ومثل اليهود
 والنصارى) فيه حذف تقديره مثلكم مع نبيكم ومثل أهل الكتابين مع انبيائهم (كمثل
 رجل) زيادة الكاف أو مثل (استأجرا جراء) بالتدريج أجبر فمثل مضر وبه للامة مع
 نبيهم والمثل به الاجراء مع من استأجروهم (فقال من جعل لي من غدوة الى نصف النهار

على قيراط قيراط المراد بالقيراط النصيب وهو في الاصل نصف دانق والدانق سدس درهم وكرره دلالة على ان الاجر لكل واحد منهم قيراط للمجموع الطائفة (فعلت اليهود) فاعطوا قيراطا قيراطا والمراد من مات منهم قبل التسخ وهو مؤمن بنبيه (ثم قال من يعمل من نصف النهار الى صلاة العصر) أى أول وقت دخولها وأول الشروع فيها (على قيراط قيراط فعلت النصارى فاعطوا قيراطا قيراطا) (ثم قال من يعمل من العصر الى ان تغيب الشمس على قيراطين قيراطين فانتم) أيها الامّة المحمدية (هم) أى فلكم قيراطان قيراطان والمراد تشبيهه من تقدم بأول النهار الى الظهر والى العصر في كثرة الاعمال والتكاليف الشاقة كالاصروا المؤاخذه بالخطأ والنسيان وغير ذلك وتشبيه هذه الامّة بما بين العصر والليل في قلة ذلك وتخفيفه وليس المراد طول الزمان وقصره ذمّة هذه الامّة أطول من مدّة أهل الانجيل باتفاق اذا كثر ما قيل في تلك سنة ثمان مئة قال العلامة وأيضا فلا عبرة بطول مدّة أهل الملة في حق كل فرد يراد كل أحد يعطى على قدر عمله عمره سواء طالت مدّة أهل ملته أم قصرت (فغضب اليهود ونصارى) أى الكفار منهم (وأنابوا إلانا أكثر عملا وأقل عطاء) بنصب أكثر وأقل على الحال كقوله تعالى فإلهم عن التذكرة معرضين يعنى قال أهل الكتاب ربنا أعطيت أمة محمد ثوابا كثيرا مع قلة أعمالهم وأعطيتنا قليلا مع كثرة أعمالنا (قال) أى الله تعالى (هل ظلمتكم) أى نقصتكم (من حقكم) المشروط لىكم (شيئا قالوا لا) أى لم تظلمنا اطلق عليه لفظ الحق والافالكل من فضل الله تعالى قال (قال) الله عز وجل (فذلك فضلى اوتيه من انشاء) قال العلامة في فيه حجة لاهل السنة على ان الثواب من الله على سبيل الاحسان (مالك حم خت) عن ابن عمر بن الخطاب (انما أنا بشر وانى اشتريت على ربى عز وجل) أى سألته (أى عبد من المسلمين شتمته اوسه مبته ان يكون) أى سألته أن يصبر ذلك (له زكاة) أى غناه وزيادة في الخير (واجرا) فاعطاني ما سألته قال الشيخ وذكرنا مؤلف في اللآلى حديث ابن عمر عندهما خطيب سألت الله عز وجل أن لا يستقيم دعاء حبيب على حبيب (حم م) عن جابر (انما أنا بشر اذا امرتكم بشئ من دينكم) أى مما يتعلق بأمر دينكم (تخذوا به) أن افعلوه (وذا امرتكم بشئ من أمور الدنيا) (من رأيت) أى من غير اجتمه ما وتشريع (فانما أنا بشر) اخطئ وأصيب فيما لا يتعلق بالدين وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وهم يلتمحون وفي رواية يورون للنخل ولتأبير جعل شئ من طلع الذكور في طلع الاناث ليبيح البلج جيد قال ما نسعون تال شيئا نفسه قال لعالمكم لولم تفعلوا كان خبر افتر كوه ففقت أوفقت فذكروا ذلك فقال انما أنا بشر فذكره وفي رواية ما ظن بغنى ذلك شيئا فخرج شيئا فقال ان كان ينفعهم ذلك فليصنعون فاني انما ظننت ظنا فلا تأخذوني بانظن وانكسر اذا حمدتكم عن الله شيئا فخذوا به وفي رواية أنتم اعلم بأمور ديننا كم قال العلماء ولم يكن هذا القول خبرا وانما

بكان ظنا كما بينه في هذه الروايات قالوا رآه عليه الصلاة والسلام في أمور المعاش
وظنه كغيره فلا يمنع وقوع مثل هذا ولا نقص في ذلك وسببه تعلق همهم بالآخرة
ومعارفها وإنما قال صلى الله عليه وسلم ذلك لأنه لم يكن عانا أمر الزراعة ولا الأشجار ولا
بأشياء منها فحقيقت عليه تلك الحالة وتمسك بالقاعدة الكلية المعلومة التي هي أنه
ليس في الوجود ولا في الامكان فاعل ولا خالق ولا مؤثر إلا الله سبحانه وتعالى فإذا نسب
شيء إلى غيره فذلك النسبة مجازية عرفية لا حقيقة فصدق قوله صلى الله عليه وسلم
ما اطلق ذلك يعني شيئا فان الذي يعني في الأشياء وعن الأشياء في الحقيقة هو الله سبحانه
وتعالى غير أن الله تعالى قد أجرى عادته بأن ستر تأثير قدرته في بعض الأشياء بأسباب
معتادة فجعلها مقاربة لها ومغطاة لها ليؤمن من سبقت له السعادة بالغيب ويعدل من
سبقت له الشقاوة بالجهل والريب ليملك من هلك عن بينة ويحيى من حق عن بينة
وقوله اغاطت ظمنا عما نابشرا اعتذار لمن ضعف عقله مخافة أن يزل الشيطان في كذب
النبي صلى الله عليه وسلم في كفره عاذنا الله من ذلك (م) عن رافع بن خديج * (ع) أنا

بشركم منكم وإن الظن يخطئ ويصيب ولكن ما قلت لكم قال الله فلن أكذب على الله
أى لا يقع مني فيما أبلغه عن الله كذب ولا غلط ولا سهو وأما أمور الدنيا التي لا تعلق
لها بالدين فأنا فيها واحد من البشر وقد كان صلى الله عليه وسلم في صغره معروفا بالصدق
والأمانة ومجانبة أهل الكذب والخيانة حتى أنه كان يسمى بالصادق الأمين شهد له
بذلك كل من عرفه وإن كان من أعدائه وقد خالفه وسببه ما تقدم فيما قبله (حمه) عن
طلحة قال الشيخ حديث صحيح * (ع) أنا هلك بالبناء للفاعل وفي رواية هلك (الذين من
قبلكم) من بني إسرائيل (انهم) بفتح الهمزة فاعل هلك أو في محل نصب بعد حذف الجار
على رواية هلك أى إنما هلك الذين من قبلكم من أجل انهم (كانوا) إذا سرق فيهم
الشريف أى الوجيه ذوالعشيرة (تركوه) أى لم يحدوه (وإذا سرق فيهم الضعيف)
أى الوضع الذى لا عشيرة له (أقاموا عليه الحد) وسببه كفى البخارى وقامه عن
عائشة أن قريشا همهم المرأة المنزومية التي سرق فقالتوا من يكلم رسول الله صلى
الله عليه وسلم ومن يجترى عليه إلا اسامة حب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
اشفع في حذم حدود الله ثم قام فخطب فقال يا أيها الناس إنما ضل من قبلكم انهم كانوا
الخ ثم قال وأيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها وأيم الله همزته همزة
وصل عند الأكرث واصله أيم الله وهو مبتدأ خبره محذوف أى قسمي (حم ق ع) عن
عائشة رضي الله تعالى عنها * (ع) أنا بعثت فاتحا للدين بعد خلقه بالتبديل (وخاتما)
للنبوة والرسالة (واعطيت جوامع الكلام وفوائحه) وفي رواية مفاتيح الكلام هما جع
مفتاح ومنفتح وهما فى الأصل كلما يتوصل إلى استخراج المغلفات التي يتعذر الوصول إليها
فاخبر صلى الله عليه وسلم أنه أوتي مفاتيح الكلام وهو ما يسر الله له من البلاغة

والنصاحة والوصول الى غوامض المعاني وبدائع الحكم ومحاسن العبارات والالفاظ التي
ألحقت على غيره وتعدرت ومن كان في يده مغانج شئ مخزون سهل عليه الوصول اليه
(واختصر لي الحديث اختصارا) مصدر مؤكدا أي اقدر في الله تعالى على الاتيان
بالالفاظ الوجيزة الكثيرة المعنى (فلا يهلككم الله) أي الذين يقعون في الامر
بغير روية والتحيزون والمتهوكون الذي يقع في كل أمر وقيل هو التحيز وفي شرح الشيخ
ما يفيد ان المراد النهي عن تصديق من ادعى نبوة بعده صلى الله عليه وسلم (هب) عن
أبي قلابه بكسر القاف وفتح اللام الخفيفة ومعجدة (مرسلا) (انما الدين) أي انما اعماد
الدين (النصح) أي لله ورسوله (أبو الشيخ) في التوبيخ عن ابن عمر قال الشيخ حديث
ضعيف (انما المجالس) أي المجالس التي لا يلحق صاحبها بعد الانصراف عنها
هي المخبوءة (بالامانة) أي لئلا ما يعلم أو يظن ان صاحبه يكره اطلاع الناس
عليه فلا يجوز لاحد ان يحدث بما يكره صاحبه اطلاع الناس عليه
(أبو الشيخ) التوبيخ عن عثمان وعن ابن عباس قال الشيخ حديث حسن لغيره
(انما يتجالس المتجالسان بأمانة الله) أي انما ينبغي لهما ذلك (فلا يحل لاحدهما
ان يفشي) أي يحدث ويطلع الناس (عنى) امانة (صاحبه) وهي (ما يخاف) من
اطلاعهم عليه (أبو الشيخ) عن ابن مسعود باسناد ضعيف (انما العلم) أي اكتسابه
في الابتداء (بالتعلم) من العلماء أو انما يبقاؤه وعدم ضياعه إذا كثره وعدم الغفلة عنه
(وانما الحلم) أي المكتسب (بالتعلم) أي يحل النفس عليه (ومن يخبر اخيرا يعطه) بالبناء
للفعل أي ومن يهتم في تحصيل الخير يعطه الله تعالى اياه (ومن يحق) وفي رواية ومن
يتوق (الشكر) أي يتجنب ما نهى الله ورسوله عنه (يوقه) بالبناء للفعل أي يوق
ما يترتب عليه من الاثم والعقاب أو من يقصد ان نفسه عن الشر يعنه الله تعالى عني
ذلك (قط) في الأفراد (خط) عن أبي هريرة (خط) عن أبي الدرداء قال الشيخ حديث
ضعيف (انما الخاتم) بكسر التاء وفتحها (لهذه وهذه يعني الخنصر والخنصر) مدرج
من كلام الراوي والاول اصغر الاصابع والثاني الذي يليه أي انما ينبغي للرجل لبسه
فيهما ورح النووي في شرح مسلم كراهة لبسه في غيره الخنصر (طب) عن أبي
موسى (انما أنا بشر مثلكم اما زحكم) تطفأ بكم وايسألكم وكان صلى الله عليه وسلم
إذا مزح لا يقول الا حقا كقوله املك على ولد الناقة وكقوله زوجك الذي في عينه
بياض وكقوله لا يدخل الجنة عجموز (ابن عساكر عن أبي جعفر الخطمي) بفتح المعجمة
وسكون الطاء (مرسلا) واسمه غير تصغير عمر قال الشيخ حديث ضعيف (انما أنا)
منبعوث (لكم) أي لاجل اصلاحكم (بمنزلة الوالد) في النصح واردة الخير والتعليم
(اعلمكم) امورد ينكم وأبوالا فادة اقوى من أبي الولادة قاله لئلا يحتشموه ويستحبوا
منه فيما يعرض لهم من أمرد ينهم (فاذا أتى احدكم العائط) أي محل قضاء الحاجة

(فلا يستقبل) بالحزم والكسر للتخلص من التقاء الساكنين (القبلة) المهدودة وهي الكعبة (ولا يستدبرها) فيحرم كل من الاستقبال والاستدبار بدون ساتر فإن كان بينه وبين القبلة ساتر مرتفع ثلثي ذراع وقرب منه ثلاثة أذرع فأقل كره ذلك وهذا في غير المعدل لقضاء الحاجة أما المعدل لقضاءها فلا حرمة فيه ولا كراهة لدليل آخر (ولا يستطيب) قال النووي هكذا هو في عامة النسخ بالياء وهو صحيح وهو نهي بلفظ الخبر كقوله تعالى لا تضار والدة بولدها وكقوله صلى الله عليه وسلم لا يبيع أحدكم على بيع أخيه ونظائره وهذا المبلغ في النهي لأن خبر الشارع لا يتصور خلافه وأمره قد يخالف فكانه قيل عام لوهذا انتهى معاملة الخبر الذي لا يقع خلافه وقال الشيخ ولي الدين الذي في أصلنا ولا يستطيب بدون ياء على لفظ النهي (بيمينه) أي لا يستحب فيكره ذلك وقيل يحرم والاستطابة والاستنجا والاستنجار عن إزالة الخارج من السيلين عن منخرجه فالاستطابة والاستنجا يكونان نارة بالماء وتارة بالأحجار والاستنجار يختص بالأحجار وتقام الحديث كما في أبي داود وكان يأمر بثلاثة أحجار وينهي عن الروث والرمة والروث بفتح الراء وسكون الواو ومثلثة رجي مع ذوات الحوافر وقيل رجميع غير بني آدم والرمة بكسر الراء وتشديد الميم العظم لسانى (حمد لله حب) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح (إنما أنا عبد آكل كياأ كل العبد واشرب كما يشرب العبد) أي لا اتكئ في الجلوس للأكل والشرب كما يفعله المترفون فيكره الأكل والشرب متكأ (عدي) عن أنس قال الشيخ حديث حسن (إنما أنا مبلغ) ما أمرني به ربي (والله يهدي) من يشاء هدايته (وإنما أنا ناسي) بينكم بأمره تعالى (والله يعطي) قال المناوي فلا تشكروا والتفاضل أي كوني أفضل بعفكم على بعض فانه بأمر الله والمراد قسم العلم بينكم والله يعطي الفهم من شاء (طب) عن معاوية قال الشيخ حديث صحيح (إنما أنا رجة مهداة) بضم الميم أهداها الله تعالى للعالمين قال تعالى وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين ولا يشكك بأنه كان يغضب لأن غضبه فيه لرحمة أيضا (ابن سعد في طبقاته) والتحكيم في نوادره عن أبي صالح مرسل (ك) عنه عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح (إنما بعثت) أي أرسلت (لأتمم) اللام للتعليل (صالح الاخلاق) وفي رواية مكارم الاخلاق قال المناوي فالأنبياء بعثوا بمكارم الاخلاق وبقيت بقية فبعث بما كان معهم وبتمامها وإنها تفرقت فيهم فأمروا بجمعها لتخلقه بالصفات الالهية قال تعالى وازك لعل خلق عظم (ابن سعد) (خذك) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح (إنما بعثت رحمة ولم بعث عذابا) أي لأجله قال الشيخ أن لم بعث عذابا عليكم وإن استجلمتموني ورجعتي عامة انتهى وقال المناوي فالعذاب لم يقصد من بعثته صلى الله عليه وسلم وإن وقع بحكم التبعية (نخ) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح (إنما بعثتم ميسرين) حال من الضمير في بعثتم (ولم تبعثوا معسرين) واسناد

البعث اليهم على طريق المجاز لا نه صلى الله عليه وسلم هو المبعوث بما ذكر لكن لما كانوا
 في مقام التبليغ عنه في حضوره وغيبته اطلق عليهم ذلك او هم مبعوثون من قبله بذلك
 أى مأمورون وكان ذلك شأنه صلى الله عليه وسلم في حق كل من بعثه الى جهة من
 الجهات يقول يسر واولا تعسر واوسديه كما في الترمذى عن أبي هريرة قال دخل
 اعرابي المسجد والنبي صلى الله عليه وسلم جالس فصلى فلما فرغ قال اللهم ارحنى
 ومحمد اولا ترجم معناه ارحنا اذ التفت اليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال لقد تحجرت
 واسعا فلم يلبث أن بال في المسجد فأسرع اليه الناس أى تناولوه بالسنة فمضوا
 النبي صلى الله عليه وسلم اهريقوا عليه سجلا من ماء اودلوا من ماء والسجل هو الدلو
 المثلثة ماء ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم انما بعثتم فذكروه (ت) عن أبي هريرة قال
 الشيخ حديث صحيح * (انما بعثني الله مبلغا) ما امركم بفعله وما نهاكم عنه (ولم يعثنى
 متعنتا) أى مشددا قال المناوى قاله لعائشة لما أمر بتخير نسائه فاختارته وقالت
 لا تقل اني اخترتك فذكره (ت) عن عائشة قال الشيخ حديث صحيح * (انما اجزاء
 السلف) أى القرض (الحمد) أى ثناء المقرض على المقرض (والوفاء) أى اداء حقه له من
 غير مطل ولا تسويق وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم اقترض من عبد الله بن أبي
 ربيعة قرضا فلما قضاه اياه قال له بارك الله لك في أهلك ومالك انما اجزاء السلف الحمد
 والوفاء (حمزه) عن عبد الله بن أبي ربيعة واسناده حسن * (انما جعل الطواف
 بالبيت) أى الكعبة (و) السعى (بين الصفا والمروة ورمى الجمار) معطوف على الطواف
 أى انما شرع كل منهما (لادامة ذكر الله) قال المناوى وقسمه في رواية لحاكم
 لاغيره اه ولعل المراد البحث على الذكور في الطواف وتاليه (ذك) عن عائشة قال
 الشيخ حديث صحيح * (انما حرجهم عنى امتى) أى على بعضها (حجرات الجاهل) أى حجراته
 التى لا تؤذى فلا ينافى ان بعضها يصير فحما كما في حديث واكن ناس اصابتهم النار
 بذنوبهم وأما متهم امارة حتى اذا كانوا فحما اذن بالشفاعة فجئ بهم ضمائر ضمائر فبشوا
 على انها راجعة ثم قيل يا أهل الجنة افيضوا عليهم فينباتون نبات الجنة تكون في جمل
 السيل (طس) عن أبي بكر قال الشيخ حديث ضعيف * (انما جعل الاستئذان من
 اجل البصر) أى انما شرع من أجله لان المستأذن لو دخل من غير اذن لرأى بعض
 ما يكره من يدخل اليه أن يطلع عليه وسببه كما في البخارى عن سهل بن سعد قال اطلع
 رجل في حجرة من حجر النبي صلى الله عليه وسلم ومع النبي صلى الله عليه وسلم مدرى
 يحك به رأسه فقال لو اعلم انك تنظر لاطعنت بهانى عينك انما جعل فذكره والمدرى
 بكسر الميم وسكون المهملة عود يشبه المسلة وقيل مشط لاسنان يسيرة وقيل غير
 ذلك (حم ق ت) عن سهل بن سعد الساعدي * (انما سمى الله تعالى الابرار) جمع بر
 كابر اب او بار كصحاب واشهاد أى انما وصف الله تعالى الابرار في القرآن العظيم

مكونهم ابراراً (لانهم يروا الاباء والامهات والابناء) والبنات أن احسنوا اليهم ورققوا بهم (كأن لو الديق عليك حقاً كذلك لولدك) عليك حق واجب ومنسوب كما تقدم (طب) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن * (انما سمي البيت) أى المعهود وهو الكعبة البيت (العتيق) برفع البيت ونصب العتيق (لان الله تعالى اعتمقه) أى حماه (من الجبارة فلم يظهر) أى يستولى (عليه جبار قط) بفتح القاف وضم الطاء المشددة وقصة الغيل مشهورة (تلك هب) عن ابن الزبير قال الشيخ حديث صحيح * (انما سمي الخضر خضراً) بفتح الخاء وكسر الضاد ويجوز اسكان الضاد مع كسر الخاء وفتحها كما فى نظائره والخضر لقبه واسمه بلباس موحدة مقمحة شلام سبك كنهتم مشقة تحمية وكنيته أبو العباس واختلف فى حياته ونبوته فقال الأكثرون من العلماء هو حى موجود بين أظهرنا وذلك متفق عليه عند الصوفية وأهل الصلاح والمعرفة وحكايائهم فى رؤيته والاجتماع به والاخذ عنه وسؤاله وجوابه ووجوده فى المواضع الشريفة ومواطن الخير أكثر من أن تحصر وحكى ابن عطية والبغوى عن أكثر أهل العلم انه نبى ثم اختفاه أهل هور رسول أم لا وقال القرطبي هو نبى عند الجمهور وقال القشيري فى رسالته فى باب الاولياء لم يكن الخضر نبياً وإنما كان ولياً وفى آخر صحيح مسلم فى أحاديث الدجال انه يقتل رجلاً عظيماً ثم يحيى قال ابراهيم بن سفيان صاحب مسلم يقال ان ذلك الرجل هو الخضر (لانه جلس على قروة) بفتح القاء وسكون الراء (بمضاء) والقروة أرض بيضاء ليس فيها نبات وقيل هى الخشيش الأبيض وقيل القروة وجه الأرض وقيل الهش من النبات (فاذا هى تهتز) أى تتحرك (تحته خضر) بفتح فسكون وبالتنوين أى نباتاً أخضر وروى خضره بالمد كحمره وقيل سمي بذلك لانه كان اذا صلى اخضر ما حوله والتمويز الا قول للحديث المذكور وهو صاحب موسى النبي صلى الله عليه وسلم الذى سأل السبيل الى لقيه وقد أنى الله تعالى عليه فى كتابه بقوله فوجدنا عبداً من عبادنا آتيناها رجة من عندنا وعلماها من لدنا وأخبر الله تعالى عنه فى باقى الآيات بتلك الاعجوبات وذكر أبو اسحاق الثعلبي المفسر اختلافاً فى ان الخضر كان فى زمن ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام أم بعده بقليل أم بكثير (حم ق ت) عن ابى هريرة (طب) عن ابن عباس * (انما سمي) أى القلب المعروف من المقام (من) قلبه انما مثل القلب مثل ريشة بالقلادة) أى بالارض الواسعة التى لا بناء فيها (تعلقت فى اصل شجرة قلبها الرياح) وفى نسخة قلبها الريح (طهر البطن) قال المناوى وهذا إشارة الى انه ينبغي للعاقل الخذر من قلب قلبه (طب) عن ابى موسى الاشعري واسناده حسن * (انما سمي) أى الشهر الذى شرع صومه لهذه الامة المعروف (رمضان لانه) أى لان صومه (يرمض الذنوب) أى يحرقها ويزيلها ما يقع فيه من العبادة قال فى المصباح رمض يومنا رمضا اشتد حره ورمضت قدمه احترقت من الرضا ورمضت

العضال وجدت حر الرضا فاحترقت (محمد بن منصور السمعاني) بفتح السين وسكون
الميم نسبة الى سمعان بطن من تميم فهو تميمي (وابوزكريا يحيى بن منده) في اماليها (عن
الاس) قال الشيخ حديث ضعيف (انما سمي شعبان) يحتمل رفعه والمفعول الثاني
مخدوف ويحتمل نصبه ونائب الفاعل مسمة تر وكذا يقال فيما قبله وفيما بعده (لا نه
يتشعب) أي يتفرع (فيه خير كثير للصائم) فيه أي لصائمه (حتى يدخل الجنة) أي مع
السابقين أو بغير عذاب (الرافعي في تاريخه عن اس) بن مالك قال الشيخ حديث
ضعيف (انما سميت الجمعة) أي يومها (لان آدم) عليه الصلاة والسلام (جمع) بالبناء
للمفعول أي جمع الله تعالى (فيها خلقه) أي صوره واكمل تصويره قال المناوي ووردي
تسميتها بذلك غير ذلك (خط) عن سلمان الفارسي قال الشيخ من الضعيفة المتخيرة
(انما مثل المؤمن حين يصيبه الوعل) قال العلقمي قال في المنسباح وعكته الحكي تعكده
وعكاس من باب وعداشتدت عليه فهو موعوك أي محموم (او حكي) التي هي حرارة بن ادم
والمحم فمكانه قال حكي شديدة أو خفيفة (كامل حديدة تدخل النار) يحتمل بناؤه للمفاع
أو للمفعول (فيذهب خبثها) بفتح الموحدة (ويبقى طيبها) قال المناوي بكسر فسكون
فيكما ان النار تنزل خبث الحديد كذلك الوعل والحكي كل منهما يزيل ذنوب المؤمن
ويظهره منها (طبك) عن عبد الرحمن بن زاهر قال الشيخ حديث صحيح (انما مثل
صاحب القرآن) مع القرآن والمراد بصاحبه من الذي تلاوه نظراني المصنف أو عن ظهر
قلب (كمثل صاحب الابل المعقلة) أي مع الابل المعقلة بض الميم وتفتح لعين المهملة
وتشديد القاف أي المشدودة بالعقل وهو الحبل الذي يشد في ركبه لبعير شبهه درس
القرآن واستمرار تلاوته ربط البعير الذي يخشى منه الشراد فادام التعاهد موجودا
فأنه مظهر موجود كما ان البعير مادام مشدودا بالعقل فهو محفوظ وخص الابل بالذكر
لأنها أشد الحيوان الاهلي تقورا (ان عاهد عليها) أي تعهد بها ولازمها (امسكها) أي
استمراسا كملها (وان اطلقها ذهبت) أي انفلتت (مالك) (حمق قنه) عن ابن عمر
ابن الخطاب (انما مثل المجلس الصالح وجليس السوء كحامل المسك ونافع الكبير)
بكسر الكاف بعدد حاتمية ساكنة معروفة وحقيقته البناء الذي يركب عليه الزرق
والزرق هو الذي ينفع فيه فاطلق على الزرق اسم الكبير مجازا للجوارح وقيل الكبير هو
الزرق نفسه وأما البناء فاسم الكور (فحامل المسك ثمان يحدك) قال العلقمي بضم
أوله وهو ممل ساكنة وذال معجمة مكسورة أي يعطيك وزنا ومعنى اه وفي مختصر
التمايز ليس يوطى الحديا والحدية العطية والاستحدا طاب العطية وتال المناوي بحيم وذال
معجمة أي يعطيك (وامان تبتاع) أي تشتري (منه) واما ان تجده منه ربحا طيبة ونافع
الكبير اما ان يحرق ثيابك واما ان تجد ربحا خبيثة) والقصد النهي عن مخالطة من
تؤذي مجالسته في دين أو دنيا والترغيب في مجالسة من يقع فيها (ق) عن ابي موسى

﴿انما مثل صوم التطوع مثل الرجل يخرج من ماله الصدقة فان شاء امضاها وان شاء حبسها﴾ ظاهره يشهد لمن يقول بالرجوع في الهبة ولو بعد القبض ولغير الفرع وسببه كما في النساء عن عائشة قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فقال هل عندكم شيء فقلت لا قال فاني صائم وفي رواية اني اذا أصوم ومعناه ابتداء بنية الصوم ولهذا قال الشافعي رضي الله تعالى عنه وأصحابه يصع صوم النفل بنية من النهار قبل الزوال والراجح انه يثاب من طلوع الفجر ويشترط جميع شروط الصوم من أوق النهار ثم مرني بعد ذلك اليوم وقد اهدى الى حيس فجمأت له منه وكان يحب الحيس قلت يا رسول الله انه اهدى الى حيس فجمأت لك منه فقال ادنيه اما اني قد أصبحت وأنا صائم فاكل منه ثم قال انما مثل فذكره ولهذا قال الشافعي وأصحابه يباح الفطر في صوم التطوع (نه) عن عائشة قال الشيخ حديث صحيح ﴿انما مثل الذي يصلي ورأسه معقوص﴾

أي مردود شعره تحت عمامته (مثل الذي يصلي وهو مكثوف) أي مشدود اليه دين الى كتفيه في الكراهة تزيما وأوله كما في مسلم عن ابن عباس انه رأى عبد الله بن الحارث يصلي ورأسه معقوص وراءه فقام فجعل يحمله فلما انصرف اقبل الى ابن عباس فقال ما ناك ورأيتي قال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما مثل هذا مثل الذي يصلي وهو مكثوف قال النووي اتفق العلماء على النهي عن الصلاة وثوبه مشمراؤكه أو نحوه ورأسه معقوص أي مردود شعرها تحت عمامته أو نحو ذلك ولكن هذا منهي عنه باتفاق العلماء وهو كراهة تزييد ثم ذهب الجمهور الى ان النهي مطلق لمن صلى كذلك سواء تعبد للصلاة أو كان كذلك قبلها لالهابل لمعني آخر وقال الداودي يختص النهي بمن فعل ذلك للصلاة والمختار الصحيح هو الاول وهو ظاهر المتن قول عن الصحابة رضي الله تعالى عنهم وغيرهم ويدل عليه فعل ابن عباس رضي الله تعالى عنها المذكورها هنا قال العلماء رجههم الله تعالى والمحكمة في النهي عنه ان الشعر يسجد معه وفي فعل ابن عباس الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وان ذلك لا يؤخر اذ لم يؤخر ابن عباس حتى يفرغ من الصلاة وان المذكوره ينكر كما ينكر الحرام وان من رأى منكرا وأمكنه تغييره بيده غيره بها وان خبر الواحد مقبول (حرم طب) عن ابن عباس

﴿انما هلك من كان قبلكم باختلافهم في الكتاب﴾ أي الكتب المنزل على أنبيائهم فكفر بعضهم بكتاب بعض فالمراد بهلاك من قبلنا هلاكهم في الدين بكفرهم فحذر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مثل فعلهم وأراد بالاختلاف ما وقع في شك أو شبهة أو فتنة أو شحنة وأما الاختلاف في استنباط فروع الدين منه ومن اطرفة أهل العلم في ذلك على سبيل الفائدة واطهار الحق فليس منهي عنه بل هو مأمور به وفضيلته ظاهرة وقد أجمع المسلمون على هذا من عهد الصحابة الى الآن وسببه كما في مسلم ان عبد الله بن عمرو قال هجرت ابي بكرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما قال فسمع أصوات رجلين

اخذ لمفاني آية فخرج عاينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف في وجهه الغضب فقل
 انما هلك فذ كره (م) عن ابن عمرو (انما هما) أي السعداء والاشقياء (قبضتان قبضة
 في النار وقبضة في الجنة) قل المناوي تنبيه قبضة وهي الاخذ بجميع الكف اه والله
 سبحانه وتعالى منزعه عن الجارحة فالمراد انه تعالى قضى وحكم على فريق بالخلود في النار
 وعلى فريق بالخلود في الجنة فريق في الجنة وفريق في السعير (حم طيب) عن مناذ
 قال الشيخ حديث صحيح (انما هما) يحتمل أن يكون المعنى انما اخذتلتان بالتمسان يحصل
 بهما الدلالة والارشاد (انما الكلام والهدى) بفتح الهاء وسكون الال أو بضم الهاء
 وفتح الال (فحسن الكلام كلام الله) فعليكم بالكثارة تلاوته والعمل بما فيه (واحسن
 الهدى) أي السيرة والطريقة (هدى محمد) أي سيرته وطريقته (الا) حرف استفتاح
 واياكم وشذات الامور أي احذروها (فان شر الامور محدثاتها اول تلحد بدعة
 وكل بدعة ضلالة) والمراد البدعة المذمومة وهي ما خلفت قانون الشرع (الا لا يطولون
 عليكم الامد فتفسد قلوبكم) هذا النهي موافق لقوله تعالى ولا تكونوا كالذين اوتوا
 الكتاب من قبل فطال عليهم الامد فتست قلوبهم ومقصود الآية ان المؤمنين ينبغي
 لهم ان يزدادوا على عمر الزمان خشوعا على التلذذ من بني اسرائيل الذين يزدادون على عمر
 الزمان جفاء وقسوة فحذرهم - وذكر في كل طائفة غاية احوالها في بني اسرائيل
 القسوة التي يحذر منها وفي المؤمنين كمال الرقة والامد الزمان فبنوا اسرائيل طالت
 اعمارهم وغلب عليهم حب الدنيا والميل اليها والغفلة والاعراض عن مواعظ الله تعالى
 (الا ان كل ما هوآت) من الموت وقيام الساعة (قريب والبعيد ما ليس بآت)
 فاستعدوا للموت بالتوبة واخرج من المظالم (الا انما الشقي من شقي في بطن امه) أي
 من قدر الله تعالى عليه في اصل خلقته أن يكون شقيا فهو الشقي على الحقيقة لا من
 عرض له الشقاء بعد ذلك وهو اشارة الى شقاء الآخرة لا شقاء الدنيا (والسعيد من
 وعظ بغيره) يحتمل أن يكون المراد من اتعظ بالمصيبة انما حصله لغيره فباتمه ونسكف عن
 ارتكاب المعاصي ويتذكر قوله تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم (الا
 ان قتال المؤمن كفر) أي ان استخذه أو المراد انه يؤدي اليه لشبهه ككفر أهل
 الكفر وأنه كفر الاحسان والنعمة واخوة الاسلام (رسبابه فسوق) أي سبه خروج
 عن طاعة الله فبما كفر غير حق حرام باجماع الآلة وقاعد فاسق كما أخبر به النبي
 صلى الله عليه وسلم كذا قال العاصمي ومحمد اذا كفر منه ولم تغلب طاعته معاصيه (ولا
 يحل لمسلم أن يسخر اخاه) أي في الدين (فوق ثلاث) أي من الايام أي ان ترتب على
 ذلك صلاح لدين أحدهما وكمل في إيمانه (الا واياكم والكذب) أي احذروه (فان
 الكذب لا يصلح لآباءكم ولا بالهزل) الا في مسائل مذكرة في كتب الفتنة منها الكذب
 للاصلاح بين الناس كان يقول لمن بينهما عداوة فلان داع لك وتعود ذلك ومنها ما لو كان

عنده ودية وخاف عليهم من ظالم فله انكارها ولو حلقه الظالم جازله الحلف لا يكن تلمزه
الكفارة ومنه ما لو اشترى لعباله شيئا وأخبر بزيادة على ثمنه (ولا بعد الرجل) بالجزم
والعكس للخلص من التقاء الساكنين والرجل مثال فالمرأة والخنثى كذلك (صبيه)
أى طفله المذكور والاشئ (لا ينفى له) قال العلقمى معناه ان الانسان ينبغي له ان يقف عنده
ما يقول ولو عند كلامه لطفله فيقف عنده قوله لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لم تقولون
أما لا نقولون كبير مقتاة عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون (وان الكذب يهدى) أى يجر الى
لفجور (أى الانبعاث فى المعاصى (وان القبور يهدى) أى يجر (الى النار) أى الى
دخولها ان لم يتب ولم يحصل غفو (وان الصدق) أى قول الحق (يهدى الى البر) أى يسمي
جامع للخير كله (وان لبر يهذى الى الجنة) يعنى ان الصدق يهذى الى العمل الصالح
الخالص من كل مذمة وذلك سبب لدخول الجنة برحمة الله تعالى (وابه) أى الشأن
(يقال) أى بن الملاء الاعلى أو على ألسنة الخلق بالهام من الله تعالى (للسادق صدق
وتروى يقال للخاب كذب وفجر) فيه حث على تحرى الصدق والاعتنا به والتحذير من
الكذب والتساهل فيه (الا وان العبد يكذب حتى يكتب عند الله كذابا) قال العلقمى
والمراد انظر لذلك للخلق ولا فتدبر الله تعالى وكذابه قد سبق وكل ذلك اهـ قال المناوى
وكرر حرف انتبيه زيادة فى تقرير التلويح بهذه المواظ على المصلحة (هـ) عن ابن مسعود
قال الشيخ حديث صحيح * (انما يبعث الناس على نياتهم) أى انما يبعث الناس من
القبور على نياتهم من خير وشر فيجازون على طبقها (هـ) عن ابى هريرة * (انما يبعث
المقتولون) يحتمل ان المراد بهم من مات فى قتال الكفار من المسلمين (على النيات) أى
مقصودهم من اعتلاء كلمة الله ونصر دينه أو قصد الغنية والرياء والسمعة فيجازون على
طبقها (ابن عساكر عن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن لغيره * (انما يسقط
الله تعالى عن ابن آدم من خافه من آدم) أى يمكنه من أن يؤذيه (ولو ان ابن آدم لم يخش
غير الله لم يسقط عليه احدا) أى لم يمكنه من أذاه (وانما وكل) بالبناء للمفعول والتخفيف
(ابن آدم) أى أمره (لمن رجا) أى أمل (ابن آدم) منه حصول النفع أو دفع الضرر (ولو
ان ابن آدم لم يرج الا الله لم يكن له الى غيره) فينبغى للانسان أن يكون دائما متوكلا
على الله مقوضا أموره اليه سبحانه وتعالى فمن كان هذا شأنه جاءه الله تعالى شر الاشرار
وكيد الفجار (الحكيم عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف منجبر * (انما
يدخل الجنة من رجوها) أى لان من لم يرجها قاتل آيس من رحمة الله والقنوط كفر
(وانما يحتب) قال الشيخ بحجج فمساءة فوقية فنون فوحدة مضارع اجتنب وفى نسخ يجنب
بنون مشددة بعد الجيم والبناء للمفعول (النار من يحرقها) أى يخاف عذابها والمعذب
بها هو الله سبحانه وتعالى أى انما يدخل الجنة ويحتب النار من يخاف الله ويرجو
رحمته (انما يرحم الله) أى يفضل بجموده واحسانه على (من يرحم) أى يرق قلبه على

غيره لأن الجيزاء من جنس العمل (هب) عن ابن عمر باسناد حسن * (انما يخرج
الدجال من غضبة يغضبها) أي لأجل غضبة يتخلل بها سلاسله والقصد الاشعار بشدة
غضبه حيث أوقع خروجه على الغضبة وهي المرة من الغضب (ح. م) عن حفصة
* (انما يرحم الله من عبادة الرساء) أي هم أحق بركة الله من غيرهم (طب) عن جرير
ابن عبد الله قال الشيخ حديث صحيح * (انما يعرف الغض لاهل الفضل لاهل الفضل) (الفضل)
أي العلم والعمل قال المناوي قاله لما قبل علي أو العباس والنبي صلى الله عليه وسلم
جالس بالمسجد فسلم ووقف وأبو بكر عن عيينه فترخ عن مجلسه واجلسه فيه
فعرف السرور في وجه المصطفى صلى الله عليه وسلم اه وفي شرح الشيخ انه لما قدم
أبو بكر قام له عمر واجلسه فذكره صلى الله عليه وسلم وبه يستدل على سنية القيام
مع رواية قوموا السيد كم في حق سعد بن معاذ (ابن عساكر عن عائشة) قال الشيخ
من اضعفة المتبعة * (انما يغسل من بول الاثني وينضح من بول الذر) الذي لم يطم
غيره لم يتعدى ولم يبلغ حواين والنضح الرش بالماء حتى يجمع الخلل وان لم يسلم
وفرق بينهما بأن بوله ارق من بوله فلا يلصق بالخل لصوق بوله او بأن بول الصبي يقع
في محل واحد وبول الاثني يقع منتشرا فاحتيج الى صب الماء في مواضع متعددة وبأن
النفوس اعلق بالذكرة من لاناث فيكثر رجل الذكور فناسب التخفيف بالاكتفاء
بالنضح دفعا للمعرج والعسر بخلاف الاناث والخنثى مثل الاثني وسببه كافي أبي داود
عن ابية بنت الحارث قالت كان الحسين بن علي رضي الله عنهما في حجر النبي صلى الله
عليه وسلم فقال عليه فقلت البس بفتح الموحدة أي ثوبا غير هذا الذي عليك واعطني
ازارك حتى اغسله قال انما يغسل فذكره (حمدة) عن أم الفضل كنية لبابية بنت
الحارث زوج العباس بن عبد المطلب واخت ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم
واسناده حسن * (انما يقيم من ذن) أي هو أولى بالافاء من الامثلة وسببه ان النبي
صلى الله عليه وسلم طلب بلالا ليؤذن فلم يجده فأمر رجلا فاذن فجاء بلال فاراد أن يقيم
فذكره (طب) عن ابن عمر قال الشيخ حديث حسن * (انما يكفي احدكم ما كان
في الدنيا) أي مدة كونه فيها (مثل زاد الراكب) اشار به الى الرضا بالكفاف والزهد
في الدنيا اذ الراكب يقصد التخفيف عن دابته ولا يحمل من الزاد الا بقدر حاجته
(طب هب) عن خباب قال الشيخ حديث حسن * (انما يكفيك من جمع المال
خادم ومركب في سبيل الله) أي عند الحاجة الى ذلك (ت. ن. ه) عن أبي هاشم بن عتبة
قال الشيخ حديث صحيح * (انما يلبس) بفتح الباء الموحدة (الحري في الدنيا من) أي
مكلف ذكر (لا خلاق له في الاخرة) قال المناوي يعني من لاحظ له ولا نصيب له
من لبس الحرير فعدم نصيبه كناية عن عدم دخوله الجنة وهذا في الكافر ظاهر
وفي غيره ان استحل والا فهو تهويل وتشهير اه قال العلتقي قال ابن بطال اختلاف

في الحرير فقال قوم يحرم لبسه في كل الاحوال حتى على النساء يقل ذلك عن علي
 وابن عمر وحذيفة وأبي موسى وابن الزبير ومن التابعين عن الحسن وابن سيرين
 وقال قوم يجوز لبسه مطلقا وجعلوا الاحاديث الواردة في النهي عن لبسه على من لبسه
 خيلاء او على التنزيه قلت وهذا الثاني ساقط لثبوت الوعيد على لبسه واختلف في علة
 تحريم الحرير على رأيين مشهورين احدهما الفخر والخيل والثاني كونه ثوب رفاهية
 وزينة فيليق برؤى النساء دون شهامة الرجال (حم قدنه) عن عمر (انما يلبس)
 بكسر الموحدة (علينا صلاتنا) أي يخلط علينا منها (قوم يحضرون الصلاة بغير طهور)
 بالضم لغتدركن أو شرط من شرط الطهارة فيعود شؤم خلفهم على المصلي معهم
 (من شهد) أي حضر (الصلاة فليحسن) بسكون الحاء المهملة (الطهور) بالمحافظة
 على شرطه وفرضه وسننه لئلا يعود شؤم على المصلي معه وسببه ان النبي صلى الله
 عليه وسلم صلى بسورة الروم فتردد فيها فلما انصرف ذكره (حم ش) عن أبي روح
 الكلاعي بفتح الكاف نسبة الى قبيلة ذى الكلاع وهي قبيلة من جبر (انما نصرا لله
 هذه الامة بضغيفها) مفرد مضاف فيعم ولهذا جمع في قوله (بدعوتهم) أي بسبب
 تضرعهم وطلبهم من الله النصر (وصلاتهم واخلصهم) في عبادتهم ونص على هذه
 المذكورات من بين العبادات لسهولة الاتيان بها على الضعيف (ن) عن سعد
 ابن أبي وقاص قال الشيخ حديث صحيح (انه) أي الشأن (ليقان) بالبناء للمفعول
 وغين مجمة من الغين الغطا (على قلبي) نائب فاعل يغان أي يغشى قلبي (واني
 لاستغفر الله في ايوم مائة مرة) قال المناوي واراد بالمائة التكمير فلا يفي رواية
 سبعين وهذا غين أنوارا غين اغيار ولا حجاب ولا غفلة اه وقال العلقمي قال النووي
 قال أهل اللغة الغين بالغين المجمة والغيم بمعنى والمراد به ما يغشى القلب قال القاضي
 ان المراد الغترات والغفلات عن الذكر الذي كان شأنه الدوام عليه فاذا غفل عنه
 او فتر عد ذلك ذنبا واستغفر منه قال وقيل هو وهمه بسبب امته وما طلع عليه من احوالها
 بعده فيستغفر لهم وقيل سببه اشتغاله بالنظر في مصالح امته وامورهم ومحاربة
 العدو ومداراة وتألف المؤلفة ونحو ذلك فيشتغل بذلك عن عظيم مقامه فيراه ذنبا
 بالنسبة الى عظيم منزلته وان كانت هذه الامور من اعظم الطاعات وافضل الاعمال
 فهي نزول عن عالي درجته ورفيع مقامه من حضوره مع الله تعالى ومشاهدته
 ومراقبته وفراغه مما سواه فيستغفر لذلك وقيل يحتمل ان هذا الغين هو السكينة
 التي تغشى قلبه لقوله تعالى فانزل السكينة عليهم أو يكون استغفاره اظهارا
 للعبودية والافتقار ولازمة الخضوع وشكر الما اولا وقيل هو شئ يدثر القلوب
 الصافية مما نتحدث به النفس اه وقال شيخنا المختار ان هذا من المتشابه الذي لا يخاض
 في معناه وقد سئل عنه الاصمعي فقال لو كان تلب غير النبي صلى الله عليه وسلم

لتكلمت عليه وليكن العرب تزعم ان الغين الغيم الرقيق (حمم دن) عن الاغر المزني
 * (انه) أي الشأن (من لم يسأل الله تعالى بغضب عليه) قال العلقي قال شيخنا قال
 الطيبي وذلك لان الله تعالى يحب أن يسأل من فضله فمن لم يسأله بغضه والمبغوض
 مغضوب عليه لا محالة اهـ وقال المناوي لانه اما غاظ وامامت كبر وكل منهما موجب
 للغضب (ت) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث حسن * (اني أوعك) أي يصيبني
 الوعك بفتح الواو وسكون العين المهملة وقد تفتح الحى وقيل المها وقيل تعبها وقيل
 ارعادها الموعوك وتحرى كهما ياء وعن الاصمعي الوعك المحرفان كان مخفوظا ففعل الحى
 سميت وعكها بجراثة او المحاصل انه اثبت ان المرض اذا اشتد ضاعف الاجر (كما يوعك
 رجلان منكم) وسائر الانبياء مثله في ذلك وسببه كافي البخاري عن عبد الله بن مسعود
 قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يوعك فقلت يا رسول الله اراك لتوعك
 وعكاشديد قال اجل أي زيم اني أوعك كما يوعك رجلان منكم (حمم) عن ابن مسعود
 * (اني لا نظار الى شياطين الجن والانس قد فتروا من عمر) بن الخطاب لمهاجرة وسببه
 كافي الترمذي عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا فسمعنا غطا
 وصوت صبيان فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا حبشية تزف بقاء وزاى ونون
 أي ترقص والصبيان حولها فقال يا عائشة تعالى فانظري فجئت فوضعت يدي على
 منكب رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعلت انظر اليهما بن المنكب الى رأسه
 فقال لي أما سمعت أما سمعت فجعلت أقول لا لا لا انظر الى منزلي عنده اذ طلع عمر
 قالت فانقض الناس عنها أي تفرقوا لمهاجرة عمر رضى الله تعالى عنه والخوف من انكاره
 عليهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا نظرفذ كرهه قال المناوي فتملك المرأة
 شيطان الانس لفعلمها كفعله (ت) عن عائشة قال الشيخ حديث صحيح * (اني فيما
 لم يوح) أي لم يوحه الله (الى كأحكم) فقد يتخلف ما ظن وقوعه كما تقدم في تطليع
 النخل لما قال لهم لعليكم لولم تفعلوا كان خيرا فتر كرهه فنقضت ونقضت (طب) وابن
 شاهين في السنة عن معاذ بن جبل قال الشيخ حديث صحيح * (اني لم ابعث لعانا) أي
 مبالحافي اللعن أي الابعاد عن الرحمة والمراد ههنا في أصل الفعل وسببه كما في مسلم
 عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ادع على المشركين
 قال اني لم فذ كرهه أي لودعوت عليهم لبعدها عن الرحمة مع كوني لم ابعث بهذا (طب)
 عن كريب بن اسامة * (اني لم ابعث لعانا ونما بعثت رحمة) لمن اراد الله اخراجه من الكفر
 الى الايمان (حمم) عن أبي هريرة * (اني لا منزع ولا اقول الا حقا) ومن ذلك قوله لعجوز
 لا يدخل الجنة عجوزاى لا تبتى عجوزا عند دخولها قال الغزالي ويعسر على غيره ضبط ذلك
 جدا قالوا لى ترك المزاح لانه يظلم القلب ويسقط لمهاجرة وبورث الضعائن لكن لا بأس به
 نادرا سيما مع المرأة والطفل تطيبا لقلبه (طب) عن ابن عمر بن الخطاب (خط) عن أنس

ابن مالك وهو حديث حسن (انى وان داعبتكم) أى لا طقتكم وما زحتكم (فلا أقول
 إلا حقاً) وبعضهم فرق بين المداعبة والمزاح بأن المداعبة ما لا يغضب جدّه والمزاح
 ما يغضب جدّه (حم) عن أبي هريرة وأسناده حسن (انى لا أعطى رجلاً) الشئ
 من نحوئى (وادع من هواحب الى منهم) لقوة إيمانه (لا اعطيه شيئاً خوة) علة
 للاعطاء (ان يكبوا) بضم اؤه وفتح الكاف وشدة الموحدة (الى النار على وجوههم) أى
 مخافة ارتدادهم المؤذى الى دخولهم النار (حم) عن سعد بن أبي وقاص قال الشيخ
 حديث صحيح (انى تاركهم خلية تين كتاب الله) بالنصب بدلا أو عطى بيان (حبل)
 بالرفع خبر عن محذوف أى هو حبل (ممدود ما) زائدة (بين السماء والأرض وعترتى)
 عطى على كتاب الله (أهل بيتى) يحتمل رفعه ونصبه أى اعنى اوهم والمراد العلماء منهم
 أى احشكم على اتباعها لا تخالفوها (وانها) أى الكتاب والعتره (ان بتفرقا حتى
 يرداعى المحوض) يحتمل ان المراد العلماء منهم يستمرون أمرين بما فى الكتاب الى قيام
 الساعة والله اعلم بمراد بنيه (حم طب) عن زيد بن ثابت (انى لا رجو) أى أومل
 (ان لا تجز) بفتح المشاء الفوقية وكسر الجيم من يجز عن الشئ يجزأ كضرب ضرباً (امتى)
 أى اغنياؤها عن الصبر على الوقوف للحساب (عند ربها) فى الموقف (أن) بفتح الهمزة
 وسكون النون (يؤخرهم) أى بتأخيرهم عن لحاق فقراء امتى السابقين الى الجنة
 (نصف يوم) من ايام الآخرة قيل لسعد كم نصف ذلك اليوم قال خمسة ايام عام قال
 المناوى وقيل المعنى انى لا رجوا ان يكون لامتى عند الله مكانة تمهلهم من زمانى هذا الى
 انتهاء خمسة ايام سنة بحيث لا يكون اقل من ذلك الى قيام الساعة (حم) عن سعد
 ابن ابى وقاص قال الشيخ حديث صحيح (انى نهيت عن قتل المسلمين) قال المناوى
 يعنى المؤمنين سماهم به لأن الصلاة اظهر الافعال الدالة على الايمان قال أبو هريرة
 أنى النبي صلى الله عليه وسلم لم يحنث خضب يديه ورجليه بالحمافة ففقلنا لا نقتله
 فذكره (د) عن أبي هريرة وأسناده ضعيف (انى نهيت عن زبد) بفتح الزاى وسكون
 الموحدة أى رقد أو اعطا (المشركين) لأن للهدية موضعاً من القلب وقدر وى تهادوا
 تهابوا فتردها قطعاً سبب الميل وردانه قبل هدية المقوقس وغيره فجمع بعضهم بأن
 الامتناع فى حق من يريد هديته التودد والموالاة والقبول فى حق من يربى بذلك تألفه
 واسلامه وسببه كما فى أبى داود عن عياض بن حماد قال اهديت للنبي صلى الله
 عليه وسلم ناقة فقال اسلمت قلت لا فقال النبي صلى الله عليه وسلم لم انى نهيت فذكره
 (د) عن عياض بن حماد قال الترمذى حديث صحيح (انى لا قبل هدية شرك) أى
 كافر ولو كناية الا لمصلحة (طب) عن كعب بن مالك وهو حديث صحيح (انى لا اصافع
 النساء) قال المناوى أى لا اضع يدي فى يدهن بل احائل اه قال العلقمى وسببه كفى
 النساءى وتماسه عن امية بنت ربيعة بالتصغير فيها انها قالت آيت النبي صلى الله

عليه وسلم في نسوة من الانصار نبأه فقلنا يا رسول الله نبأك على أن لا نشرك بالله
شيئا ولا نسرق ولا نزنى ولا نأتى بهتاناً نقتريه بين ايدينا وارجلنا ولا نعصيك في معروف
فقال فيما استطعت وأطقن قالت قلنا الله ورسوله ارحم بنا ما نعلم نبأك يا رسول الله
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا اصافح النساء انما اقولى لما تارة امرأة كقولى
لا امرأة واحدة (ت ن ه) عن اميمة بنت رقيقة قال الشيخ حديث صحيح * (اني لم اوثر ان
انقب) بشدة القاف (عن قلوب الناس ولا) ان (اشق بطونهم) أى لم اوثر باستكشاف
ما فى بواطنهم بل امرت بالاخذ بالظاهر وسيبه ان النبي صلى الله عليه وسلم لم أتى بمال
فقسمه فاعترضه رجل فاراد خالد بن الوليد ضرب عنقه فنهاه النبي صلى الله عليه وسلم
وقال لعلي يصلى فقال خالد وكم من يصلى يقول بلسانه ما ليس فى قلبه فذكره (حم خ)
عن أبى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه * (اني حرمت ما بين لابتي المدينة) تثنية
لابة وهى ارض ذات حجارة سود وللمدينة لابتان شرقية وغربية وهى بينهما ما بين جبلها
(كحرم ابراهيم مكة) أى فى حرمة التعرض للصيد وقطع النبات لافى الضمان ومثل
المدينة وج الطائف بغخ الواو وتشديد الجيم واد بصحراء الطائف فلا يضمن المتعرض لاصيد
حرم المدينة ووج ولا باتها لانها ليسا محلين للنسك بخلاف حرم مكة وقيل بالضمان (م)
عن أبى سعيد * (اني لا شفع يوم القيامة لا كثر ما على وجه الارض من حجر ومدر)
بالخريك التراب المتلبد وقطع الطين (وشجر) يعنى اشفع خلق كثير جدا ممن استحق
العذاب لا يحصهم الا الله تعالى وهذه غير الشفاعة العظمى (حم) عن بريدة بالتصغير
واشاده حسن * (اني لا دخل فى الصلاة وانا اريد أن اطيلها فأسمع بكاء الصبي) يعنى
الطفل (فأتجوز فى صلاتي مما علم) أى اخفها واقتصر على اقل ممكن مع اتمام الاركان
والابعاء والهيئات (من) اجل (شدة وحده) أى حزن (امه ببيكانه) قال العلقمى وكان
ذكر الام هنا خرج مخرج الغالب والافن كان فى معناها ملحق بها (حم ق ه) عن أنس
ابن مالك * (اني سألت ربي اولاد المشركين) قال المناوى أى الغفوع منهم وان لا يلحقهم
بآبائهم (فأعطانيهم خداما لاهل الجنة) فى الجنة فيدخلون الجنة (لانهم لم يدركوا
ما درك آباؤهم من الشرك ولا نهم فى الميثاق الاول) أى قبضوا وهم على حكم الست
بربكم قالوا بلى (الحكيم عن أنس) بلا اسناد قال الشيخ حديث حسن * (اني لا اشهد عنى
جور) وسيبه ان ام النعمان بن بشير سألت اباها أن يخصه بعض ماله فاجابها فقالت
لا ارضى حتى تشهد النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك فقال لك ولد سواء قال نعم
فذكره وتمسك به الامام احمد على تحريم تقضيل بعض الاولاد بخوبة واجمهور على
كراهته لرؤية اشهد على هذا غيرى فانه لا يأمر بحرام واه متاعه من الشهادة تورع
(ق) عن النعمان بن بشير * (اني عدل لا اشهد الا على عدل) سيبه ما تقرر فيما قبله
(ابن قانع عنه) أى النعمان (عن أبيه) بشير الانصارى قال الشيخ حديث صحيح

(الى لا أخيس) بفتح الهززة وكسر الميم واسكان المثناة التحتية وسين مهملة
 (بالعهد) أى لا اتقضه ولا انكته ولا افسده أصله من قولك خاس الشيء فى الاناء اذا فسد
 وقال فى النهاية لا أخيس بالعهد أى لا اتقضه يقال خاس بعهد يحنس وخايس بوعده
 اذا خلفه (ولا احبس) بماء وسين مهملتين بينهما موحدة (البرد) بضم الموحدة والراء
 ويجوز اسكان الراء تخفيفا كرسل مخفف عن رسل لكن الرواية بالضم كما يفيد كلام
 العلقي جمع يريد بمعنى رسول وسببه كما فى أبى داود عن أبى رافع قال بعثنى قريش الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ألقى الله
 فى قلبى الاسلام فقلت يا رسول الله لا ارجع اليهم أبدا فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم انى لا أخيس بالعهد ولا احبس البرد ولكن ارجع فان كان فى نفسك الذى
 فى نفسك الآن فارجع قال فذهبت فأنيته فأسلمت انتهى لا يقال كيف رضى النبي
 صلى الله عليه وسلم له بتأخير الاسلام حتى يرجع لأن احكام الشرع مبينة على
 الظاهر وفى الظاهر لم يطلب الاسلام فامره برذ الحجاب والرجوع اليه ان استمر ما فى قلبه
 (حم د ن حب ك) عن أبى رافع قال الشيخ حديث صحيح (انى لا عرف حجرا بمكة كان
 يسلم على) أى بالنبوّة قال المناوى قيل هو الاسود وقيل البارز برقاق المرفق وهذا
 التسليم حقيقة بأن انطقه الله تعالى كما انطق المجذع ويحتمل كونه مضاعفا الى ملائكة
 عنده على حدّ وسأل القرية اه قال العلقي والصحيح انه حقيقة (قيل ان ابعت)
 قيد به لأن الحجارة كلها كانت تسلم عليه بعد البعث (حم م ت) عن جابر بن سمرة
 (انى رأيت الملائكة تغسل حنظلة بن أبى عامر) استشهد يوم احد وهو جنب فغسلته
 الملائكة (بين السماء والارض بماء المزن فى صحاف الغضة) أى بماء المطر والمزن
 السحاب وقيل المزن السحاب الأبيض وماؤه عذب (ابن سعد) فى طبقاته عن خزيمة
 ابن ثابت رضى الله تعالى عنه (انى احدثكم الحديث فليحدث الحاضر منكم
 الغائب) فبالحديث يحصل التبليغ وحفظ الحديث (طب) عن عبادة بن الصامت
 قال الشيخ حديث صحيح (انى أشهد) قال المناوى بضم الهززة وكسر الهاء (عدد تراب
 الدنيا ان مسيلة كذاب) على الله فى دعواه النبوة (طب) عن وهر بالتعريك الحنفى
 قال الشيخ حديث صحيح (انى لا بغض) قال المناوى بضم الهززة وغين مجمعة مكسورة
 ووافقه الشيخ على هذا الضبط فالرواية متبعة وان كان الافصح فى الماضى بغض
 وأبغض نعة رديئة كما فى القاموس (المرأة تخرج من بيتها تجرد ليها تشكوز وجهها)
 للحاكم أو غيره فيكره لها ذلك ولو بحق ويظهر أن محل ذلك ما لم تضطر الى شكواه وبجل
 المذكورة أحوال من المرأة أو صفات لها (طب) عن ام سلمة قال الشيخ حديث صحيح
 (انى لم ابعث بقطعة رحم) أى قرابة وانما بعثت بوصفها بالا احسان والالانة الكلام
 ودفع ما شان بحسب الامكان (طب) عن حصين بن وحوح بمهملتين كجعفر قال

الشيخ حديث صحيح (التي اخرج) قال في النهاية المخرج في الاصل الضيق وروى اجم
 أي اضيئ واحرم (عليكم حق الضعيفين اليتيم والمرأة) خصهما بالزيد التأكيد ففتح
 غيرها كذلك (ذهب) عن أبي هريرة وهو حديث صحيح (التي رايت) أي في النوم
 (البارحة) قال المناوي اقرب ليلة مضت (عجبا) قالوا وما هو يا رسول الله قال (رايت)
 رجلا من امتي أي أمة الاجابة وكذا يقال فيما بعده (قد احتوشته ملائكة العذاب)
 أي احاطت به زبانية جهنم من كل جهة (فجاءه وضوءه) بضم الواو قال المناوي يحتمل
 الحقيقة بأن يحسد الله ثوابه ويخلق فيه حياة ونطقا ويحتمل انه يضاف الى الملك الموكل
 بكتابة ثوابه وكذا يقال فيما بعده (فاستنقذه من ذلك) أي استخلصه منهم (ورأيت)
 رجلا من امتي قد بسط) أي نشر (عليه عذاب القبر فجاءته صلواته فاستنقذته من ذلك)
 أي خلصته من عذاب القبر (ورأيت رجلا من امتي قد احتوشته الشياطين فجاءه
 ذكر الله) أي ثواب ذكره الذي كان يذكره في الدنيا (فخلصه منهم) أي سلمه ونجاه من
 ضيقهم (ورأيت رجلا من امتي يلهث عطشا فجاءه صيام رمضان فسقاه) حتى
 رواه (ورأيت رجلا من امتي من بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة وعن يمينه ظلمة وعن
 شماله ظلمة ومن فوقه ظلمة ومن تحته ظلمة) يعني احاطت به الظلمة من جميع جهاته
 الست بحيث صار مغمورا فيها (فجاءته حجة وعمرته فاستقرجاه من الظلمة) الى النور
 (ورأيت رجلا من امتي جاءه ملك الموت) أي عزرائيل على ما شتهر قال المصنف
 ولم اقب على تسميته بذلك في حديث (ليقبض روحه فجاءه به) بكسر الباء (لوالديه
 فرده عنه) أي عن قبض روحه لان بر الوالدين يزيد في العمر بالنسبة لما في اللوح
 أو الصحف (ورأيت رجلا من امتي يكلم المؤمنين ولا يكلمونه فجاءته صلة الرحم) بكسر
 الصاد أي احسانه الى اقاربه (فقال ان) قال المناوي يفتح الهمزة وسكون النون
 فان كانت الرواية كذلك فالمقول محذوف أي فقالت كلوه او اما علمتم ان الخ والافلاوجه
 افغح الهمزة بعد القول (هذا كان واصلا لرحمه) أي بار الله محسنا اليهم (فكلمهم وكلوه
 وصار معهم ورأيت رجلا من امتي يأتي النبيين وهم خلق حلق) قال المناوي يفتح
 أي دوائر واثراهم وقال في مختصر النهاية الحلق بكسر الحاء وفتح اللام جمع حلقة يفتح
 الحاء وسكون اللام وهي الجماعة من الناس مستديرين (كلما مر على حلقة طرد)
 أي ابعدهم ونحو قيل له اذهب عنا (فجاءه اغتساله من الجنابة فأخذه يده فاجلسه
 الى جنبه) ورأيت رجلا من امتي يتقي وهم النار بيده عن وجهه) أي يجعل يديه وقاية
 لوجهه لئلا يصيبه حر النار وشررها والوهج يفتحين كفاي الصحاح حر النار فجاءته
 صدقته) أي تلميذك شدة الحر والقراء بقصده ثواب الآخرة (فصارت ظلا على رأسه)
 أي وقاية من حر الشمس يوم تدن من الرأس (ويسترا عن وجهه) أي يحجب عنه (ورأيت)
 رجلا من امتي جاثيا على ركبتيه بينه وبين الله حجاب فجاءه حسن خلقه فأخذه بيده

فأدخله على الله) وذلك أن سوء الخلق حجاب على القلب يظلمه وحسن الخلق يحلوه
ويوصل الى الله تعالى بكثرة الطاعات والكف عن الشهوات (ورأيت رجلا من امتي
خافته زبانية العذاب) أي الملائكة الذين يدفعون الناس في جهنم للعذاب (فجاء امره
بالمعروف ونهيه عن المنكر فاستنقذه من ذلك) أي استخلصه منهم (ورأيت رجلا من
امتي هوى في النار) أي سقط من أعلى جهنم الى أسفلها (فجاءته دموعه التي بكى بها
في الدنيا من خشية الله) أي من خوف عذابه (فأخرجته من النار) (ورأيت رجلا من
امتي قد هوت صحيفته الى شماله) أي سقطت صحيفته اعماله في يده اليسرى (فجاءه
خوفه من الله فأخذ صحيفته) من شماله (فجعلها في عينه) ليكون ممن أوتي كتابه
بيمينه (ورأيت رجلا من امتي قد خف ميراثه فجاءه افراطه) بفتح الهمزة واولاده الصغار
الذين ماتوا في حياته جمع فرط بفتح تين قال العلقمي قال في الدر المنثور الذي يسبق القوم
ليرتاد لهم الماء ويهيئ لهم الدلا اه والمراد هنا من تقدمه من اولاده (فتقلوا ميراثه)
أي رجحوها (ورأيت رجلا من امتي على شفير جهنم) أي على حرفها وشاطئها (فجاءه
وجهه من الله تعالى) أي خوفه منه (فاستنقذه من ذلك) أي خلصه (ورأيت رجلا
من امتي يرعد كلما تردد السعفة) بفتح السين والعين المهملة وواحدة السعف وهي
اغصان النخل أي يضطرب كلما تضطرب (فجاءه حسن ظنه بالله فسكن رعدته) بكسر
الراء (ورأيت رجلا من امتي يرحف على الصراط) أي يجراسته على الصراط لا يستطيع
المشي عليه (مرة ويحب مرة) وفي رواية احيانا أي يمشي على يديه ورجليه (فجاءه
صلاته على) فأخذت بيده فأقامته على الصراط حتى جاز) أي جاوز قطع الصراط ومضى
الى الجنة (ورأيت رجلا من امتي انتهى الى ابواب الجنة فغلقت الابواب دونه) ومنع
من دخولها (فجاءته شهادة أن لا اله الا الله) أي وأن محمدا رسول الله فاكنتي باحد الشقين
عن الآخر لا يكونه معروفا بينهم (فأخذت بيده فأدخلته الجنة) قال القرطبي هذا
حديث عظيم ذكر فيه اعمالا خاصة منجية من احوال خاصة لكنه فيمن اخلص الله
في عمله (الحكيم) الترمذي (طب) عن عبد الرحمن بن سمرة بفتح المهملة وضم الميم قال
خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ونحن في مسجد المدينة فذكره
واسناده ضعيف * (ان) بكسر الهمزة شرطية (اتخذ منبرا) بسكون النون لا خطب
عليه (فقد اتخذها أبي ابراهيم) الحليل وقد أمرت باتباعه (وان اتخذ العاص) لا توکا
عليها واغرزها امامي في الصلاة (فقد اتخذها أبي ابراهيم) فلا لوم على في اتخاذها
فيستحب اتخاذ العاص الاسمين في السفر والتوكا عليها لان النبي صلى الله عليه وسلم
كان له عصا يتوكل عليها وفي حديث أن التوكا على العصا من اخلاق الانبياء البرار
(طب) عن معاذ بن جبل باسناد ضعيف * (ان اتخذت) بفتح التاء (شعرا) أي تركت
شعر رأسك بلا إزالة (فاكرمه) بغسله ودهنه وتسريحه قال المناوي وذاقه لا يبي قيادة

فكان رجل كل يوم مرتين (هب) عن جابر قال الشيخ حديث حسين
 (ان ادخلت) بالبناء للجهول وفتح التاء (الجنة) أى ان ادخلك الله اياها (اتيت)
 بضم الهمزة (بفرس من باقوة حرا له جناحان) يطير بها كالطير (فحملت عليه)
 بالبناء للفعول (ثم طار بان حيث شئت) يعنى ما من شئ تشبهه النفس في الجنة
 الا تجده فيها حتى لو اشتهى أن يركب فرسا وجده بهذه الصفة قال العلقمي وسببه كما في
 الترمذي عن أبي ايوب قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم اعرابي فقال يا رسول الله
 اني اخب الخيل اني الجنة خيل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ادخلت الجنة
 فذكره قلب واخرج البيهقي والطبراني بسند جيد عن عبد الرحمن بن ساعدة قال
 كنت احب الخيل فقلت يا رسول الله هل في الجنة خيل قال ان ادخلك الله الجنة كان
 فيها فرس من باقوة له جناحان يطير بك حيث شئت اه فمن قال انه عبد الرحمن
 ابن عوف وجعله في حديث الباب لم يصب فان الذي في الباب اعرابي لم يعلم وهذا
 معلوم (ت) عن أبي ايوب الانصاري قال الشيخ حديث صحيح (ان اردت) بكسر التاء
 خطاب لعائشة (للحوق بي) قال المناوي أى ملازمته في درجتي في الجنة (فيكفيلك
 من الدنيا كذا الركب) أى الاقتصار على الكفاف (واياك ومجالسة الاغنياء) أى
 احذر اياها الثلاث ردى نعمه الله عليك (ولا تستخلفني ثوبا) روى بالقاف أى لا تعدية
 خلقا (حتى ترقيعه) أى تخيط ما تخرق منه رقعته وبالفاء أى لا تستبدل ثوبا حتى
 ترقي الاول من تقطيعه قال المناوي ومقصود الحديث ان من اراد الارتقاء في دارالمقاء
 خفف ظهره من الدنيا واقتصر على اقل ممكن واخدم منه السهر ورودى وغيره تفضيل
 لبس المرقعات لانها اقرب الى التواضع وتمنع من الكبر والتفخر والفساد (ت) عن
 عائشة قال الشيخ حديث صحيح (ان احب) ان يحبك الله تعالى (أنى يعاملكم معاملة
 المحب (ورسوله) فيشفع لكم (فاذوا الامانة) أى لا تخونوا فيها (اذا أنتمتم) فالواجب
 ان يخفى بينما وبين صاحبها عند طلبها (واصدقوا اذا حدثتم) فالكذب حرام وقد يكون
 كبيرا (واحسنوا جوار) بضم الجيم وكسرها (من جاورك) بكف الاذى والاحسان
 (ط) عن عبد الرحمن بن أبي قراد بضم القاف وخفة الراء قال الشيخ حديث صحيح
 (ان اردت ان يلين قلبك) أى تروى قسوته (فاطعم المسكين وامسح برأس اليتيم)
 أى الطفل الذى مات أبوه ذكر اكان اراثنى (ط) في مكارم الاخلاق (هب) عن
 أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح (ان استطعتم ان تكثروا من الاستغفار) أى
 طلب المغفرة من الله تعالى بأى صفة كانت والوارد أولى ومنه اللهم أنت ربى لا اله
 الا أنت خلقتنى وانا عبدك وانا على عهدك ووعدك ما استطعت اعوذ بك من شر
 ما صنعت ابوء لك بنعمتك على وأبوء لك بذنبي فاغفرلى فانه لا يغفر الذنوب الا أنت
 (فاعلموا فانه) أى الشأن (ليس شئ انجح) بالنصب خبر ليس (عند الله ولا احب اليه

منه الحكميم) الترمذى (عن أبي الدرداء) قال الشيخ حديث حسن. (ان استطعت
 أن تكون أنت المقتول ولا تقتل احدا من أهل الصلاة فافعل) فالاستسلام للمسلم افضل
 من قتله (ابن عساكر عن سعد) بن أبي وقاص قال الشيخ حديث حسن لغيره
 (ان تصدق الله يصدقك) وسببه ان اعرابيا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فأمن به
 واتبعه فلما كانت غزوة غنم النبي صلى الله عليه وسلم فقسم وقسم له فاعطى أصحابه
 ما قسم له وكان يرعى ظهرهم فلما جاء دفعوه اليه فقال ما هذا قال قسمته لك قال باعلى
 هذا اتبعنك ولنكن اتبعنك ان ارمى الى هاهنا وانشأ الى حلقة فاموت فأدخل الجنة
 فقال ان تصدق الله يصدقك فلبثوا قليلا ثم نهضوا الى قتال العدو فأتى به النبي صلى الله
 عليه وسلم يحسن قد اصابه سهم من حيث اشار فسان وكفنه النبي صلى الله عليه وسلم (نك)
 عن شاذان الهادي واسم الهادي اسماء قال الشيخ حديث ضعيف (ان تغفر اللهم تغفر جانا)
 أى غفرانا كثيرا (واى عبد لك لالم) أى الم بمعصية يعنى لم يتطخ بالذنوب الصغائر
 وهذا يدل على ان أى الصلوات تمثل به النبي صلى الله عليه وسلم والمحترم عليه انشاء
 الشعر لا انشاء (نك) عن ابن عباس قال الترمذى حديث حسن صحيح غريب
 (ان سر كم ان تعبل صلاتكم) أى ان قبلها الله تعالى ويثيبكم عليها ثوابا كاملا
 (فليؤمكم خياركم) أى فى الدين فتواب الصلاة خلقها اكثر من ثوابها خلت غير
 (ابن عساكر عن أبي امامة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (ان سر كم ان تعبل
 صلاتكم فليؤمكم علماءكم) باحكام الصلاة العاملين (فانهم وفدكم فيما بينكم وبين
 ربكم) أى هذه الوسطة بينكم وبينه فى التبليغ لان الواسط الاصل هو النبي صلى الله
 عليه وسلم لم يهمل ورثته (طب) عن مرثد بن كزاد عن ابيه ادهم بن مثنى (الغنى) بفتح
 المجمة والنون قال الشيخ حديث حسن لغيره (ان شئتم ان تأتكم) أى اخبركم
 (ما) أى بالذى هو (اول ما يقول الله تعالى للمؤمن يوم القيامة وما اول ما يقولون له)
 قالوا اخبرنا يا رسول الله قال (فان الله يقول للمؤمنين هل احببتم لقائى فيقولون نعم
 يا ربنا فيقول لم احببتموه) فيقولون رحونا عفونا ومغفرتك فيقول قد اوجبت لكم
 عفوى وغفرتى) لان الله تعالى عند ظن عبده به (حم طب) عن معاذ بن جبل
 قال الشيخ حديث صحيح (ان شئتم ان تأتكم من الامارة) بكسر الهمزة أى عما يترب
 عليها (وما هى اولها ملازمة) قال المناوى أى يلوم الانسان نفسه على الدخول فيها
 (وثانيها اندامة وثالثها عذاب) أى يحترق ارتكاب ما يوجب العذاب (يوم القيامة
 الامن عذاب) فلا يجره الى العذاب بل له الثواب ومضاعة الاخر كما ورد فى احاديث
 (طب) عن عوف بن مالك قال الشيخ حديث صحيح (ان قضى الله تعالى شئنا) أى
 قدر وجوده وولدى الازل (ليكونن) أى لا بد من وجوده (وان عزل) المجامع أى ازل
 ماء خارج الفرج فالعزل لا يمنع من الحمل فقد سبق الماء وذا قاله لمن سألته عن العزل

(الطبا لسي عن أبي سعيد) الخدرى قال الشيخ حديث صحيح (ان قامت الساعة) أى
القيامة (وفى بدا حاكم فسيلة) بفتح الفاء وكسر السين المهملة والفسيل صغار النخل
والجمع فسلان مثل رغيف ورغفان الواحدة فسيلة وهى التى تقطع من الام وتقطع من
الارض فتغرس (فان استطاع أن لا يقوم) أى من مكانه (حتى يغرسها فليغرسها) ندبا
واراد بقاء الساعة امارات با دلائل حديث اذا سمع احداكم بالدجال وفى يده فسيلة
فليغرسها فان للناس عيشا بعد ومقصود الحديث اثبت على الغرس وان ظهرت
الاشراط لما يترتب عليه من اجراء الثواب بعدم موت الغارس (حم خد) وعبد بن حمد
عن أنس باسناد صحيح (ان كان خرج يسعى على ولده) بضم الواو وسكون اللام
حال كونهم (صغارا فهو) أى سعى ذلك الشخص (فى سبيل الله) أى طريقه الذى امر
بالسعى فيها مثاب مأجور (وان كان خرج يسعى على ابوين شيخين كبيرين فهو
فى سبيل الله وان كان خرج يسعى على نفسه يعفها) أى حال كونه قاصدا اعفاف
نفسه عن سؤال الناس او عن اكل المحرام او عن الوطئ المحرام (فهو فى سبيل الله
وان كان خرج يسعى رياء ومفاخرة فهو فى سبيل الشيطان) أى طريقه التى يجب
أن يسعى بنو آدم فيها وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم مرهوا وأصحابه برجل قرأى
أصحابه من جدته ونشاطه ما أعجبهم فقالوا يا رسول الله لو كان هذا فى سبيل الله فذكره
(طب) عن كعب بن عجرة قال الشيخ حديث صحيح (ان كان فى شئ من ادويةكم
خير فى) أى فهو كائن فى (شرطة) بفتح الشين المعجمة وسكون الراء ضربة المشراط
فى موضع الحج لاخراج الدم (بحجم) قال العلقمى بكسر الميم وسكون المهملة وفتح الحيم
وقال المناوى المحجم هنا بفتح الميم موضع الحجامة وخصه لان غالب اخراجهم الدم بالحجامة
اه فالمصدر مضاف لمفعوله أى شق موضع الحجامة (اوشربة من غسل) قال المناوى
بأن يدحل فى المجونات المسهولة للاختلاط التى فى البدن اه قال العلقمى وفيه نفع
للسعال الكائن من البلغم ونفع لاصحاب البلغم والامزجة الباردة واذا اضيف اليه الحل
نفع لاصحاب الصغرا ومن منفعه انه اذا شرب حار ابدن الورد نفع من نهش الحيات
واذا شرب وحده يمانع من عضه الكلب واذا جعل فيه اللحم الطرى حفظ طراوته
ثلاثة اشهر وكذا الخيار والقرع والباذنجان والليمون ونحو ذلك من الفواكه واذا طخ به
المدن للقميل قتل القمل والصبيان وطول الشعر وحسنه ونعمه وان اكتحل به جلا
ظلمة البصر وان استاك به صقل الاسنان وحفظ صحتها وهو عجب فى حفظ صحة الموقى
فلا يسرع اليها البلاء (اولاده بنار) قال العلقمى بذلك معجمة ساكنة وعين
مهملة اللذع هو الخفيف من حرق النار وان اللدغ بالذال المهملة والعين المعجمة فهو
ضرب أو بعض ذوات السموم اه والمراد الكى (بوافق داء) فانها تذهب وفيه شارة
الى ان الكى انما يشترع منه ما يتعين طريقا الى ازالة ذلك الداء وأنه لا ينبغي التجربة

لذلك ولا استعماله الا بعد التحقيق ويحتمل ان يكون المراد بالموافقة موافقة القدر (وما احب) فعل مضارع (ان اكتبوا) أى لا احب الكى أشار به الى كراهة الكى شرعا
 لا لامعه عند الضرورة (حمقن) عن جابر بن عبد الله (ان كان شئ من هذا الداء
 يعدى) أى يكون سببا فى حصول مثله لمن خالط صاحبه (فهو هذا يعنى الجذام)
 مدرج من الراوى وتقدم الجمع بينه وبين حديث لا عدوى ولا طيرة (عد) عن ابن عمر
 قال الشيخ حديث ضعيف * (ان كان الشؤم) ضد اليمين حاصل (فى شئ) من الاشياء
 المحسوسة (ففى) أى فهم فى (الدار والمرأة والفرس) تقدم بيان شؤمها (مالك) (حمخه)
 عن سهل بن سعد (ق) عن ابن عمر بن الخطاب (م) عن جابر * (ان كنت عبد الله)
 ممثلا لما شرعه من الاحكام (فارفع ازارك) الى نصف ساقك فاسبال الازار للرجل الى
 أسفل من الكعبين بقصد الخيل احرأو بدونه مكروه وسببه ان عبد الله بن عمر راوى
 الحديث قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى ازارى يتقعقع فقال من هذا قلت
 عبد الله فذكره (طه ب) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح * (ان
 كنت محبى فاعدل لفقير تحقا) قال العلقمى قال فى الصباح والتخفاف تفعل بالكسر
 شئ يلبسه الفرس عند الحرب كأنه درع والجمع تجافيف قيل سعى بذلك لمفاهيم
 الصلابة واليموسة اه قال المناوى فاستعير للضبر على الشدة (فان الفقير) قال الشيخ
 الذى لا يحب عن كمال الدين (اسرع الى من يحبى من السيل) المنحدر من علو (الى
 منتهاه) أى المكان الذى يستقر فيه وسببه ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم
 يا رسول الله انى لا يحبك فقال انظر ما تقول قال والله انى لا - بك ثلاث مرات فذكره
 (حم ت) عن عبد الله بن مغفل قال الشيخ حديث حسن * (ان كنت صائما) أى مرید
 صيام شهر (بعد شهر رمضان فصم) ندبا (المحرم فانه شهر الله فيه يوم ناب فيه على قوم)
 وهو يوم عاشوراء تاب الله فيه على آدم وعلى قوم يونس (ويتوب فيه على آخرين)
 فيما كد طلب التوبة فيه لكل أحد والا كثار من ذلك وسببه ان رجلا قال يا رسول
 الله أى شهر تأمرنى أن أصوم بعد شهر رمضان فذكره (ت) عن عبي وهو حديث
 حسن * (ان كنت صائما) أى مرید صوم ونقل (فعليك بالغرالبعض ثلاث عشرة واربع
 عشرة وخمس عشرة) أى الزم صيام أيام هذه الأيام الى قال العلقمى وسببه كفى النساءى
 عن ابى ذر قال جاء عرابى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه أرب قد شواها وخبر
 فوضعها بين يدى النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال انى وجدت بها دما فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لا يضر كوا وقال لا عرابى كل قال انى صائم قال صوم ما ذا قال
 صوم ثلاثة أيام من الشهر قال ان كنت فذكره (ت) عن ابى ذر واسناده حسن * (ان
 كنت لا بد سائلا) أى ان اضطرت الى السؤال (فاسأل الصائمين) أى ذوى المال
 الذين لا يعون ما عليهم من الحق وقد لا يعلمون المستحق والساعين فى مصالح الحق

بنحو شفاعته أو الذين لا يمتنون على أحد ما أعطوه أو فعلوه (دن) عن القراسي قال قلت
 أسأل يا رسول الله قال لا ثم ذكره قال الشيخ هو بقاء فراء فسین صحابي لا يعرف له اسم
 قال وهو حديث صحيح (ان كنت) بكسر التاء خطاب لعائشة (المت بذب) أى أتيت به
 (فأستغفرى الله وتوبى إليه فان التوبة من الذنب الندم والاستغفار) قال المناوى
 وهذا بعض من حديث الألف (هب) عن عائشة واسناده حسن (ان كنتم تحبون
 حلبة الجحنة) أى ما يتخلى به من نحو ذهب وفضة (وحررها فلا تلبسوها فى الدنيا) النهى
 للتحريم فى حق الرجل ومثله الخنثى فيحرم عليه الخلى بما ذكره كذا البس الحرير إلا
 لضرورة (حمن ك) عن عتبة بن عامر الجهنى قال الشيخ حديث صحيح (ان لقيمة
 عشارا) قال العلقي قال فى النهاية العشارا بكس أى ان وجدتم من يأخذ العشر على
 ما كان يأخذ أهل الجاهلية مقيما على دينه أو مستخلا نارا كما فرض الله وهو ربع العشر
 (فاقبلوه) لكفره (ط) عن مالك بن عثابة قال الشيخ يفتح المهملة والمثناة الفوقية
 فهاء فحثة تحتية وهو حديث ضعيف (ان نسانى الشيطان شيئا من صلاتى فليسبح)
 ندبا (القوم) أى الرجال (ولتصدق النساء) أى ذكر وفى ذلك (د) عن ابى هريرة قال
 الشيخ حديث صحيح (انا محمد بن عبد الله) تزوج عبد الله أمانة بنت وهب فحملت
 برسول الله صلى الله عليه وسلم فلما سمى لها من الحمل شهران خرج فى تجارة إلى الشام
 إلى غزوة رجع فمر بالمدينة وهو مريض فأقام عند أخواله بنى عدى بن النخار فوفى بها
 وهى حامل ولده من العرخسة وعشرون سنة وقيل كان عمره ثمانى عشرة سنة (ابن
 عبد المطلب) واسمه شيبه الحمد وقيل عامر وكنيته ابو الحارث (ابن هاشم) هذا لقبه
 لقب به لانه أول من هشم الثريد لقومه بنى الحديب واسمه عمرو (ابن عبد مناف) اسمه
 المغيرة وكنيته ابو عبد شمس (ابن قصي) بالفتح واسمه زيد (ابن كلاب) بكسر
 الكاف لقب به لانه كان يصيب ربهما كثير واسمه حكيم وكنيته ابو زهرة (بن مرة) بضم
 الميم وكنيته ابو يقظة (ابن كعب) قال العلقي وهو أول من قال أما بعد فى أحد الأقوال
 (ابن أوى) بضم اللام وبهمزة وتسهل (ابن غالب) وكنيته ابو تيم (ابن فهر) بكسر الفاء
 وسكون الهاء قال المناوى اسمه قرشي واليه تنسب قریش فسا فوقه كنانى (ابن مالك)
 وكنيته ابو الحارث (ابن النضر) بفتح النون وسكون الضاد المججمة فراء واسمه قيس
 ولقبه النضر لفضارة وجهه وجماله (ابن كاتبة) بكسر الكاف ونون مفتوحة حتمين بينهما
 ألف ثم هاء منقول من الكنانة التى هى الجمجمة بفتح الجيم وسكون العين المهملة سمي
 بذلك لانه كان ستر على قومه كالكنانة الساترة للسهام (ابن خزيمة) بضم الخاء المججمة
 وفتح الزاى ويكنى اباسد (ابن مدركة) بضم الميم وسكون الدال المهملة وكسر الراء وفتح
 الكاف ثم هاء واسمه عمرو على الصحيح (ابن الياس) قال المناوى بكسر الهمزة وفتح ولا منه
 للتعريف وهمزة للوصل عند الأكثر وكنيته ابو عمرو (ابن مضر) بضم ففتح معدول

عن ماضر واسمه عمرو وفي العلقمي عن سعيد بن المسيب مرسلان رسول الله صلى الله عليه وسلم قل لا تسبوا مضر فإنه كان على ملة إبراهيم يعني الاسلام (ابن زرار) بكسر الزون وخفة الزاي وكنيته ابو ابياد وقيل أبو ببيعة قال العلقمي وبنى من النسب الصحيح الذي اتفق عليه النسابون معدو عدنان فاما معد فهو بفتح الميم والعين واسكان الدال المهملة وعدنان بفتح العين المهملة وسكون الدال ثم ثون بينهما ألف مأخوذ من عدن بالمكان اذا أقام به وكنيته أبو معد هذا هو النسب الصحيح المتفق عليه وما فوق ذلك مختلف فيه وروى ابن سعدان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا انتسب لم يحاوز في نسبه معد بن عدنان ثم ادرك ثم يسك ثم يقول كذب النسابون (وما افرق الناس فرقتين الا جعلني الله في خيرهما فأخرجت من بين أبوي فلم تصدني شئ من عهر الجاهلية وخرجت من نكاح ولم اخرج من سفاح من لدن آدم حتى انتهيت الى ابي وامي) بيان لقوله فلم تصدني شئ من عهر الجاهلية (وأنا خيركم نسبا وخيركم ابا) قاله محمدنا نعمة الله تعالى والمخاطب بقوله أنا خيركم قریش الذين هم خير العرب (البيهقي في الدلائل) أي في كتاب دلائل النبوة (عن النس) قال الشيخ حديث صحيح (أنا النبي لا كذب) فيما أخبرت به فلا يجوز على الفرار وأنا متيقن ان الذي وعدني الله به من النصر حق (أنا ابن عبد المطلب) نسب نفسه الى جده عبد المطلب دون أبيه عبد الله لشهرة عبد المطلب بين الناس لما رزق من نباهة الذكرو طول العمر بخلاف عبد الله فإنه مات شابا ولهذا كان كثير من العرب يدعون ابن عبد المطلب وللتعريف والتذكير بما أخبرهم به الكهنة قبل ميلاده انه حان أن يظهر من بني عبد المطلب نبي فذكرهم به لا للتخوف أنه كان يكرهه قال العلقمي قد أجيب عن مقالته صلى الله عليه وسلم هذا الرجز بأجوبة أحدها انه نظم غيره وأنه كان فيه انت النبي لا كذب أنت ابن عبد المطلب فذكره بلفظ أنا في الموضعين ثانيها ان هذا رجز وليس من أقسام الشعر وهذا مردود ثالثها انه لا يكون شعرا حتى يتم قطعة وهذه كلمات يسيرة لا تسمى شعرا رابعها انه خرج موزونا ولم يقصد به الشعر وهذا اعدل الاجوبة وذاقه يوم حنين لما انهزم أصحابه فنزل عن بعلته فذكره (حمق ن) عن البراء بن عازب (أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب أنا اعرب العرب) على الاطلاق فليس من يساويه في الفصاحة (ولدتني قریش ونشأت في بني سعد بن بكر) أي واسترضعت فيهم وهم من أفضع العرب (فاني يا بني اللحن) أي كيف يجوز على النطق باللحن وقد نشأت بين قبيلتين هما أفضع العرب وقد قال له أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه يا رسول الله لقد طقت في العرب وسمعت فصحاءهم فما سمعت أفضع منك فمن أذكى أي علمك فقال أدبني ربي فأحسن أدبي (طب) عن ابي سعيد الخدري واسناده ضعيف (أنا ابن العواتك) جمع عاتكة واصل العاتكة المتضعفة بالطيب والمراد جداته صلى الله عليه وسلم

(من سليم) اراد عاتكة بنت هلال بن فالح بن ذكوان بن عبد مناف بن قصي وعاتكة بنت مرة بن هلال بن فالح بن هاشم بن عبد مناف وعاتكة بنت الارقم بن مرة ابن هلال ام وهب ابى آمنه ام النبي صلى الله عليه وسلم فالاولى عمه الثانية والثانية عمه الثالثة وبني سليم تفخر بهذه الولادة قال المناوي قال في القساموس العواتك من جداته تسع وذاقاله يوم حنين (ص طب) عن سيابة بمهملة مكسورة ومثناة تحتية ثم موحدة (بن عاصم) بن شيبان السلمي ورجله ربيع الصريح * (أنا النبي لا متي) أى لا احسن الكتابة وهو اقوى فى الحجّة (الصادق الزكي) قال الشيخ فيه المباح بآية ويركهم وفى نسخة انراكي (الويل) أى التمسر والهلاك (كل الويل) أى الكامل الذى مافوقه ولا يساويه تمسره ولا هلاكه حصل (لمن كذبني) فيما جئت به (وتولى) أى اعرض (عني) الظاهر انه عطف نفسه بين به ان المراد بالتمسك كذب عدم القبول والتصديق (وقالتني) فان لم يقا تل بأن كذب وهرب مثلاً فيحتمل أن يكون عذابه اخف من عذاب من كذب وقا تل (والخير) كله (لمن آواني ونصرني) وهم الانصار (وأمن بي وصديق قولي) قال المناوي جمع بينهم اللاطناب والتقرر في الازدهان (وجاهد معي) في سبيل الله (ابن سعد) محمد بن طهقانه (عن عمرو بن جبلة) بفتح الجيم والموجدة (الكلي) نسبة الى بنى كلب قول الشيخ حديث صحيح * (أنا أبو القاسم) قيل انه اختص بهذه التكنية فلا يجوز تغييره التكني بذلك والمعتمد عند الشافعية ان التحريم مخصوص بمن اسمه محمد (الله يعطى) أى يسر لعباده ما قسم لهم من نحو في وغنمة (وأنا أقسم) بفتح الهزة ذلك باذنه فلا لوم على في المفاضلة (ك) عن أبي هريرة وهو حديث صحيح * (أنا أكثر الانبياء تبعاً) بفتح التاء المثناة الفوقية والباء الموحدة (يوم القيامة وأنا أول من يقرع باب الجنة) للاستفتاح فيفتح له ويدخل فهو أول من يدخلها (م) عن أنس ابن مالك * (أنا أول الناس خروجا ذابعدوا) قال الرافي وهذا معنى قوله أنا أول من تشق عنه الارض (وأنا خطيهم) قال الشيخ بن يدي الله عند الشفاعة يجدر به بمحامد يفتح عليه به لم يسبق له مثلها (اذا وفدوا) أى قدموا على ربهم للحساب وفصل القضاء (وأنا مبشرهم) بقبول شفاعتي حين يقول أنا لها أنا لها (اذا يسوا) من شناعة الانبياء (لواء الحمد يومئذ يمدى) قال الشيخ هو المقام المحمود المنعبر عنه بالشفاعة العظمى او هو غيره وقال المناوي رايته جرياً على قاعدة العرب ان اللواء انما يكون مع كبير القوم لتعرف مكانه لكن هذا اللواء معنوى كما قاله المؤلف والمراد انه شهر بالحمد يومئذ وينفرد به (وأنا أكرم ولد آدم على ربي) بضم الواو وسكون اللام او بفتحهما (ولا فخر) أي قلت ذلك شكراً لانتخا (ت) عن أنس قال الشيخ حديث صحيح * (أنا أول من تشق عنه الارض) عند النخبة الثانية (فاكسى) بالبناء للفعل (حلة من حلل الجنة) قال المناوي ويشاركه في ذلك الخليل (ثم اقوم عن عيين العرش ليس احد من الخلائق

يقوم ذلك المقام غيرى) من انس وجن وملك (ت) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح * (أنا قبل من تشق عنه الارض) للبعث (ثم أبو بكر ثم عمر ثم آتى أهل) مقبرة (البقيع فيحشرون معي) قال المناوى حشر المصطفى غير حشر الشيخين لأن حشره حشر سادة الرسل بل هو امامهم ومقامهم في العرصة في مقام الصديقين وفي صفهم فالظاهر أن المراد الانضمام في اقتراب بعضهم من بعض (ثم انتظر أهل مكة) أى المؤمنين منهم زاد في الكبير يحشرون معي ونعش بين المحرمين (ت ك) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن * (أناسيد ولد آدم يوم القيامة) حكمة التقييده مع انه سيدهم في الدنيا والاخرة انه يظهر فيه سودده لكل احد ولا يبق منازع ولا معاند (واول من يشق عنه القبر) للحشر أى اول من يعجل احياؤه وبالغة في الكرامة (واول شافع) فلا يتقدمه شافع (واول مشفع) بشدة الفاء أى مقبول الشفاعة ولم يكن بقوله اول شافع لانه قد يشفع الثاني فيشفع قبل الاول قاله تحذبا بالنعمة قال الرافي فيه دليل على أن غيره يشفع ويشفع وكونه اولاً في الشفاعة والتشفيع بين علمو مرتبته (م د) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه * (أناسيد ولد آدم يوم القيامة) السيد هو الذى يفوق قومه في الخير وقيل هو الذى يفرغ اليه في المنائب والشدة الذي يقوم بأمرهم ويتحمل مكارههم (ولا فخر) أى اقوله شكرا لا فخرا (ويمدى لواء) يكسر اللام والماء (الحمد) أى علمه (ولا فخر وما من نبي يومئذ آدم فمن سواه الا تحت لواءى) فهو سيد الآباء والانشاء وآدم يجوز جره ورفعوه وظاهر كلام العلقمى انه مرفوع فانه قال وقوله آدم فمن سواه بدل اوبيان من محل نبي (وأنا اول من تشق عنه الارض ولا فخر) وأنا اول شافع) أى لا يتقدمه شافع لا من الملائكة ولا من النبيين المرسلين ولا غيرهم من الأدميين المؤمنين في جميع اقسام الشفاعة (واول مشفع) أى مقبول الشفاعة واخبر صلى الله عليه وسلم بهذه الفضائل لانها من جملة ما امرت به ليعلم ما يترتب عليه من وجوب اعتقاد ذلك وليرغب في الدخول في دينه وامته لا لقوله تعالى وأما بنعمة ربك فحدث وليعلم انه أفضل النبيين وأما قوله صلى الله عليه وسلم لا تقصدا بين الانبياء فأجابوا عنه باجوبة منها انه قاله صلى الله عليه وسلم قبل أن يعلم انه سيد ولد آدم فلما علم اخبر به ومنها انه قاله اذ بانوا نضعها (ولا فخر) الفخر ادعاء العظم والكبر والشرف أى لا قوله فبجمل ولكن شكر الله تعالى وتحذبا بنعمته (ح م ت) عن أبي سعيد الخدري قال الشيخ حديث صحيح * (أنا قائد المرسلين) والنبيين يوم القيامة أى اكون امامهم وهم خلفي (ولا فخر وأنا خاتم النبيين) والمرسلين (ولا فخر وأنا اول شافع) للخلق (ومشفع) فيهم (ولا فخر) قاله امته لا لقوله تعالى وأما بنعمة ربك فحدث وهو من البيان الذى يجب عليه تبليغه الى امته ليعرفوه ويعتقدوه ويعملوا بامتثاله وبقروه صلى الله عليه وسلم (الدارمى عن جابر) قال الشيخ حديث صحيح * (أنا سابق العرب) أى منقدمهم قال الشيخ

أى الى الاسلام وكذا يقال في الباقي وقال المناوى أى الى الجنة (وصهيب سابق الروم)
قال المناوى أى الى الجنة اوالى الاسلام (وسلمان) الفارسي (سابق الفرس) قال
المناوى بضم الفاء وسكون الراء ولم يزد على ذلك (وبلال) الحبشى المؤذن (سابق
الحبشة) قال المناوى الى الجنة اوالى الاسلام (ك) عن أنس بن مالك قال الشيخ
حديث صحيح (أنا عريككم أنا من قريش ولسانى لسان بنى سعد بن بكر) أى لغنى
لغتهم لكونى استرضعت ونشأت فيهم قال الثعالبي بنو سعد مخصوصة من بين قبائل
العرب بالفصاحة وحسن البيان (ابن سعد عن يحيى بن يزيد السعدي مرسل) قال
الشيخ حديث صحيح (أنا رسول من أدركت حيا) قال المناوى من الجن والانس (ومن
يولد بعدى) فهو خاتم الانبياء والرسول وعيسى انما ينزل بشرعه وفيه ان رسالته لم تقطع
بالموت بل هي مستمرة وهو ما جرى عليه السبكي وتبعه المؤلف (ابن سعد عن الحسن)
البصري (مرسل) قال الشيخ حديث صحيح (أنا قول من يدق باب الجنة فلم تسمع الاذان
احسن من طنين المحلق) بالتحريك جمع حلقة بالسكون (على تلك المصاريع) يعنى
الابواب والمصراع من الباب شطره (ابن الجبار عن أنس) ابن مالك قال الشيخ حديث
حسن لغيره (أنا فائمة المسلمين) بكسر الفاء وفتح الهزئة أى الذين يتخيرون فليس
المتخير اليه من المعركة فارما من الزحف أى قتال الكفار أى ليس انما وسببه كما فى أبى
داود ان ابن عمر فر هو وجماعة وجاهة نادى فذكره (د) عن ابن عمر بن الخطاب قال
الشيخ حديث صحيح (أنا فرطكم) بفتح الفاء والراء أى ساق بكم لا هى لكم ما يليق
بالوارد على الخوض (حمق) عن جندب (خ) عن ابن مسعود (س) عن جابر بن سمرة
(أنا محمد وأحمد والمقفي) بضم الميم وفتح القاف وكسر الفاء المشددة ومعناه الذى ليس
بعده نبى كالعاقب وقيل المتبع آثار من قبله من الانبياء (واحاشر) قال الشيخ
الذى يحشر الناس على قدمه وقال المناوى أى احشروا الناس (ونبى التوبة) قال
المناوى أى الذى بعث بقبول التوبة واراد بالتوبة الايمان (ونبى المرحمة) بيم اوله أى
الترقى والتحنن على المؤمنين والشفقة على المسلمين (حمم) عن أبى موسى الاشعري
زاد (طب) ونبى المحمة أى الحرب سمي به لمحرمه على الجهاد (أنا محمد وأحمد أنا رسول
الرحمة) أنا رسول المحمة أنا المقفي واحاشر بعثت بالجهاد ولم ابعث بالزراع) قال المناوى
هذا يراد فى سيرة ابن سيد الناس عن بعض السلف من انه كان يزرع ارضه بخير
فيذر لاهله منها قوت سنة ويتصدق بالباقي وقال الشيخ ترك الجهاد والاستغال
بالزراعة رأسا من غير طائفة تقوم بفرض الجهاد مفسدة فى الدين (ابن سعد) فى طبقاته
(عن مجاهد) بضم الميم وكسر الهاء (ابن جبر) بفتح الجيم وسكون الواو حدة (مرسلا) قال
الشيخ حديث صحيح (أنا دعوة ابراهيم) أى صاحب دعوته بقوله حين بنى الكعبة ربنا
وابعث فيهم رسولا منهم (وكان آخر من بشر بى عيسى بن مريم) بشر قومه بأنه سيبعث

فيه ومناو به عند مجيئه (ابن عساكر) في التاريخ (عن عبادة بن الصامت) قال الشيخ
حديث حسن غير مروي (أنادار الحكمة) قال المناوي وفي رواية بنى الحكمة (وعلى)
ابن أبي طالب (بابها) فيه التنبيه على فضل على واستنباط الأحكام الشرعية منه
(ت) عن علي وقال غريب قال العلقمي وزعم القزويني وابن الجوزي بأنه موضوع
وردها عليها المحافظ العلوي وابن حجر والمؤلف بما يبطل قولهما اه وقال الشيخ حديث
حسن (أنامدية العلم وعلى بابها فمن اراد العلم فليأت الباب) يؤخذ منه انه ينبغي للعالم
أن يخبر الناس بغضل من عرف فضله ليأخذوا عنه العلم (عق عدطبك) عن
ابن عباس (عدك) عن جابر ابن عبد الله قال الشيخ حديث حسن غير مروي أي باعتبار
طريقه (أنا أولى الناس بعيسى بن مريم في الدنيا والآخرة) أي اخص الناس به واقربهم
اليه لانه بشر بأنه يأتي من بعده (ليس بيني وبينه نبي) قال المناوي أي من أولى العزم
وقال العلقمي قال في الفتح هذا اوردته كاشاهد لقوله انه قرب الناس اليه واستدل به
على انه لم يبعث بعد عيسى نبي الا نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وفيه نظر لانه ورد
ان الرسل الثلاثة الذين ارسلوا الى أصحاب القرية المذكورة قصتهم في القرآن في سورة
يس فكانوا من اتباع عيسى وان جرجيس وخالد بن سنان كانا نبيين وكانا بعد عيسى
والجواب ان هذا يضعف ما ورد من ذلك فانه صحيح بل ترد في غيره مقال او المراد انه
لم يبعث بعد عيسى نبي بشر يبعث معه مستقلة وانما يبعث بعده من بعث بتقرير بشر يبعث
عيسى (والانباء اولاد علات) قال العلقمي العلوات بفتح العين المهمة زاد الشيخ وتشديد
اللام الضرائر وأصله من تزوج امرأة ثم تزوج أخرى كأنه عل منها والعلل الشرب بعد
الشرب واولاد العلوات الاخوة من الاب وامهاتهم شتى فقوله (امهاتهم شتى ودينهم
واحد) هو من باب التفسير كقوله تعالى ان الانسان خلق هلوعا اذا ماسه الشر جزوعا
واذا ماسه الخير منوعا يعني ان أصل دينهم واحد وهو التوحيد وفروع شرائعهم مختلفة
(حم ق د) عن أبي هريرة (أنا أولى بالمؤمنين من انفسهم) قال المناوي وذاقه لما نزلت
الآية اه وقال البيضاوي في تفسير قوله تعالى النبي أولى بالمؤمنين من انفسهم
في الأمور كلها فانه لا يأمرهم ولا يرضى منهم الا بما فيه صلاحهم ونجاعتهم بخلاف النفس
فلذلك اطلق فيجب أن يكون احب اليهم من انفسهم وأمره انفذ عليهم من امرها
وشفقته عليهم انهم من شققهم عليها وروى انه عليه الصلاة والسلام اراد غزوة
تبوك فأمر الناس بالخروج فقال ناس نسيتم أذن آباءنا وامهاتنا فنزلت وقرئ وهو اب
لهم أي في الدين فان كل نبي اب لأمته من حيث انه اصل فيما به الحياة الابدية ولذلك
صار للمؤمنون اخوة (فمن توفي) بالبناء للفعول أي مات (من المؤمنين فترك) عليه
(دينا) وهو معسر (فعلى قضاؤه) وجوبا من مال المصالح قال شيخ الاسلام في شرح البهجة
وقيده الامام بما اذا اتسع المال وفي وجوبه على الائمة بعده من مال المصالح وجهان

في الروضة وأصلها قال الرمي ربح ابن المقرئ منها عدم الوجوب وجزم صاحب الانوار
 قال المناوي وذنا نسخ لتركه الصلاة على من مات وعليه دين (ومن ترك مالا)
 او اختصا (فهو لورثته) وفي رواية البخاري فلترثه عصبته من كانوا قال الداودي المراد
 بالعصبية هنا الورثة لا من يرث بالتعصيب (حمق نه) عن أبي هريرة * (أنا شاهد
 على الله) قال الشيخ أي اشهدني الله أي أجرى وجوده (ان) أي بأن (لا يعثر) بعين
 مهملة ومثلثة مضمومة من باب قتل (عاقل) أي كامل العقل (الارفعه الله) أي وفقه
 للتوبة والندم على ذلك (ثم لا يعثر) مرة ثانية (الارفعه ثم لا يعثر) مرة ثالثة (الارفعه)
 وهكذا (حتى يجعل مصيره الى الجنة) قال المناوي ومقصوده التنويه بفضل العقل
 وأهله (طس) عن ابن عباس باسناد حسن * (أنا بريء ممن حلق) أي زال شعره
 عند المصيبة (وسلق) بالسین والصاد أي رفع صوته بالبكاء عند المصيبة واضرب
 وجهه عندها (وخرق) أي شق ثوبه عند المصيبة ذكرنا كان أو أنشئ أي برئ من هذه
 الافعال أو مما توجبها من العقوبة أو من عهدته ما الرزني بيانه واصل البراءة الانقصال
 وقال النووي يجوز أن يراد به ظاهره وهو البراءة من فاعل هذه الامور ولا يقدر فيه
 حذف اهـ وقال المناوي ونمى هذه المذكورات على ما في معناها من تغيير الثوب
 ونحوه بالصبيح واتلاف البهائم بغير الذبح الشرعي وكسر الاواني وغير ذلك كله حرام
 (منه) عن أبي موسى الاشعري * (انا وكافل اليتيم) أي اقيم بأمره ومصالحه
 وحفظ ماله وتنميته بالبيع والشراء ونحو ذلك قال العلقمي زاد مالك كافل اليتيم له
 أو لغيره وقوله أي بأن كان جدياً أو عما أو أخاً ونحو ذلك من الاقارب أو يكون أبو
 المولود قد مات فقامت أمه متماهة أو ماتت أمه فقام أبوه في التربية مقامها وفي حديث
 رواه البزار عن أبي هريرة من كفل يتيماً ذا قرابة أو لا قرابة له وهذه الرواية تفسر المراد
 بالرواية التي قبلها (في الجنة هكذا) وأشار بالسبابة والوسطى وفرج بينهما قال العلقمي
 فيه إشارة الى ان بين درجة النبي صلى الله عليه وسلم وكافل اليتيم قدر تفاوت ما بين
 السبابة والوسطى وفي رواية كهاتين اذا اتى أي اتى الله فيما يتعلق باليتيم ويحتمل
 أن يكون المراد قرب المنزل حال دخول الجنة أي سرعة الدخول عقبه صلى الله عليه
 وسلم ويحتمل أن يكون المراد مجموع الامر من سرعة الدخول وعلو المرتبة ولعل الحكمة في
 ذلك ان النبي من شأنه أن يبعث الى قوم لا يعقلون أمر دينهم فيكون كافلهم ومعلماً
 ومرشداً وكذلك كافل اليتيم يقوم بكفالة من لا يعقل أمر دينه بل ولا بناء فيرشده
 ويعلمه ويحسن أدبه فظهر مناسبة ذلك (حم خ دت) عن سهل بن سعد * (انت احق)
 أي اولى (بصدرباك مني) أي مقدم ظهرها (الا ان تجعله لي) قال العلقمي وسببه
 وتنتمه كافي أبي داود والترمذي واللفظ للاول عن بريدة بن عمار رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يمشي جاء رجل ومعه حمار فقال يا رسول الله اركب وأترك الرجل فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم لانت احق بصدر دابك الان تجعله لى قال فاني قد جعلته لك
 فركب على الصدر فيه ان من كان معه فضل ظهر ووجد ما شيا تعبان يركبه لا سيما
 ان كان اميرا أو عالما ومن أهل الصلاح وأن يأذن لمن هو أفضل منه بالصدر (حم دت)
 عن بريدة قال الشيخ حديث صحيح * (انت ومالك لا بيك) يعنى ان أباك كان مسبب
 وجودك ووجودك سبب وجود مالك فاذا احتاج فله الاخذ منه بقدر الحاجة كما
 يأخذ من مال نفسه اذا كان المأخوذ فضلا عن حاجة الابن ومثل الاب سائر الاصول
 ولو من جهة الام ومثل الابن سائر الفروع ولو من جهة البن وسببه كما فى ابن ماجه
 عن جابر بن عبد الله ان رجلا قال يا رسول الله ان لى مالا وولدا وان ابى يريد أن يحتاح
 مالى فذكره حلاله على برأيه وعدم عقوقه ويحتاح مثناة ثمنية ثم جبه ثمناة فوقية
 فألف فحاء مهملة أى يستأصله (ه) عن جابر بن عبد الله (طاب) عن سمرة بن جندب
 (وابن مسعود) قال الشيخ حديث صحيح * (انت) أيها المؤمنون المتوضئون (الغرة
 المحجلون يوم القيامة من اسباغ الوضوء) أى اتمامه وغسل ما زاد على الواجب (فن
 استطاع منكم فليطل غزته وتحججه) نذبا بأن يغسل مع الوجه مقدم الرأس وصفحة
 العنق ومع اليدين والرجلين العضدين والساقين قال العنقى المراد بالغرة فى الحديث
 محل الواجب والزائد عليه هو المطلوب على سبيل الاستحباب وان كان يطلق على
 الجميع غرة لغوم النور بجميعه فلوا قصر على الواجب فقط سمي غرة وكان النور اقل من
 نور من زاد عليه قال النووي قال العلماء سمي النور الذى يكون على مواضع الوضوء يوم
 القيامة غرة وتحججه لتشبيهه بغرة الفرس (م) عن ابى هريرة * (انت اعلم بأمر دنياكم)
 وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم مرقوم يلتمحون الخ فل قال لو لم تفعلوا الصلح فتركوه
 فخرج شيئا فرهم فقال ما بال تخدكم قالوا قلت لنا كذا وكذا قال انتم اعلم فذكره (م)
 عن عائشة وانس * (انت) أيها الامة المنجدة (شهداء الله فى الارض) فمن اتوا عليه
 خيرا وجبت له الجنة ومن اتوا عليه شرا وجبت له النار (والملائكة شهداء الله فى
 السماء) ظاهره انهم كنى آدم فى السماء والخير والشر قال المناوى والاضافة للتشريف
 بذا فانهم بمكانة ومنزلة عالية عند الله كما ان الملائكة كذلك (طب) عن سلمة بن
 الأكوع قال الشيخ حديث صحيح * (البدستوا فى النفقة) أى أوسعوها على الاهل
 والجيران والفقراء (فى شهر رمضان فان النفقة فيه كالنفقة فى سبيل الله) أى يعدل
 ثوابها ثواب النفقة على الجهاد (ابن ابى الدنيا) قال المناوى ابو بكر (فى) كتاب (فضل)
 شهر (رمضان عن سمرة وزايد بن سعد مرسل * (انتظار الفرج) من الله (بالصبر) على
 المكروه وترك الشكايه (عبادة) لان اقباله على ربه وتفرج كربه وتقويض أموره
 اليه سبحانه وتعالى وعدم شكواه لمخلوق يدل على قوة يقينه وذلك من اعلى مراتب
 العبادة (قط خط) عن انس قال الشيخ حديث ضعيف * (انتظار الفرج) من الله

(بالصبر) على المصائب (عبادة) فمن استحضر هذا هانت عليه المصائب (القضاء على عن ابن عمر) بن الخطاب (د) عن ابن عباس قال الشيخ حديث ضعيف * (انتظار الفرج من الله عبادة) أى من العبادة كما تقدم (ومن رضى بالقليل من الرزق) فصر وشكر (رضى الله تعالى منه بالقليل من العمل) قال المناوى بمعنى أنه لا يعاتبه على أقلاله من ثواب العبادات (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (فى) كتاب (الفرج) بعد الشدة (وابن عساكر) فى التاريخ (عن على) بن أبي طالب باسناد ضعيف * (اتعلوا وتحققوا) أى السوا الخفاف والنعال فى الصلاة أن كانت طاهرة (وخالفوا أهل الكتاب) اليهود والنصارى فانهم لا يفعلون ذلك (هب) عن أبي امامة الباهلى قال الشيخ حديث حسن * (انتهى الايمان الى الورع) فى كثير من النسخ رسم انتهى بالياء فهو فعل ماض وهو ظاهر شرح الشيخ فانه قال والى الورع يتعلق به لكن قال المناوى انتهائهم بالمدافعة الى أى غاية الايمان واقصى ما يمكن ان يبلغه من القوة انهاؤه الى درجة الورع الذى هو توقي الشبهات (من قنع) أى من رضى (بما رزقه الله تعالى دخل الجنة) مع السابقين الاولين أو من غير سبق عذاب (ومن أراد الجنة بلا شك) أى بلا تردد (فلا يخاف فى الله لومة لائم) بأن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر بحسب طاقته ولا يمتنع من ذلك للوم لا ثم له على ذلك (قط) فى الافراد عن ابن مسعود وهو حديث ضعيف * (انزل الله تعالى على) فى القرآن (امانين لا متي) قالوا وما هما يا رسول الله قال قوله تعالى (وما كان الله ليعذبهم واذا بهم) مقیم بمكة بين أظهرهم لأن العذاب اذا نزل عم ولم يعذب أمة الا بعد خروج نبيها والمؤمنين منها (وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) حيث يقولون فى طوافهم غفرانك وقيل هم المؤمنون المستغفرون فيهم (فإذا مضيت) أى مت (تركت فيهم) الاستغفار الى يوم القيامة) فكلموا اذنب احدهم واستغفر غفرله (ت) عن ابي موسى قال الشيخ حديث صحيح * (انزل الله) تعالى (جبريل فى احسن ما كان يأتيه فى صورة فقال) لى (ان الله تعالى يقرئك السلام يا محمد ويقول لك انى قد اوحيت الى الدنيا) قال المناوى وحى الهام (ان تمررى وتكدرى وتضيق وتشددى على اوليائى) فسرهم الله تعالى بقوله فى كتابه العزيز الذين آمنوا وكانوا يتقون أى يتقون بامثال أمره ونهيهِ (كى يحب والقائى) أى لاجل أن يحبوه (فانى خلقتها) فيه التفات من الحضور الى الغيبة (سبحنا ولا يلى) وجهته) بفتح الجيم (لا عداى) أى الكفار (هب) عن قتادة بن النعمان قال الشيخ حديث حسن * (انزل القرآن على سبعة احرف) اختلف فيه على نحو أربعين قولاً المختار ان هذا من متشابه الحديث الذى لا يدرك معناه الا الله وقال بعضهم أراد بالحرف اللغة يعنى على سبع لغات من لغات العرب يعنى انها فرقت فى القرآن فبعضه بلغة قريش وبعضه بلغة هذيل وبعضه بلغة هوازن وبعضه بلغة اليمن وليس معناه أن يكون فى الحرف الواحد سبعة أوجه قال العلامة وقد ظن كثير من

العوام المراد بها القراءات السبع وهو جهل قبيح اه وقد تقدم ايضا ذلك وتوجيهه
 (حم ت) عن ابى بن كعب (حم) عن حذيفة قال الشيخ حديث صحيح * (انزل القرآن
 من سبعة ابواب على سبعة احرف) الله اعلم بما راد بنبه به (كلها شاف كاف) قال المناوى
 أى كل حرف منها شاف للعليل كاف فى اداء المقصود من فهم المعنى واطهار البلاغة
 (طب) عن معاذ بن جبل قال الشيخ حديث صحيح * (انزل القرآن على سبعة احرف
 فمن قرأ على حرف منها فلا يتحول الى غيره رغبة عنه) قال المناوى بل يتم قراءة فى ذلك
 المجلس به (طب) عن ابن مسعود قال الشيخ حديث صحيح * (انزل القرآن على سبعة
 احرف لكل حرف منها طهر ووطن) فظهره ما ظهر من معانيه لاهل العلم ووطنه ما خفى
 تفسيره (ولكل حرف حد) قال العلقمى أى ينتهى الى ما راد الله من معناه وقيل لكل
 حكم مقدار من الثواب والعقاب (ولكل حد مطلع) بشدة الطاء وفتح اللام قال العلقمى
 لكل غامض من المعانى والاحكام مطلع يتوصل به الى معرفته ويوقف على المراد به
 وقال بعضهم الظاهر التلاوة والباطن الفهم واتخذ احكام الحلال والحرام والمطلع
 الاشراف على الوعد والوعيد (طب) عن ابن مسعود قال الشيخ حديث حسن
 * (انزل القرآن على ثلاثة احرف) قال العلقمى القليل لا ينفى الكثير اه وقال المناوى
 مجواز ان الله تعالى اطلعه على القليل ثم الكثير (حم طب ك) عن سمرة قال الشيخ
 حديث صحيح * (انزل القرآن على ثلاثة احرف فلا تختل فوافيه ولا تحاجوافيه) بحذف
 احدى التاء من التخفيف فلا اختلاف المنهى عنه هو ما يؤدى الى التشاجر والتباغض
 بلا فائدة قال الشيخ واما الاختلاف فى استنباط الاحكام على وجه مطلوب كما يقع بين
 فضلاء الامة لاستخراج المعانى فهو محمود واما المذموم ايقاعه على غير مواقفه واردة
 الاهوية (فانه مبارك كله) قال المناوى أى زائد الخير كثير الفضل (فاقرؤه كالذى
 اقرئتموه) بالبناء للفعول أى كالقراءة التى اقرأكم اياها كما انزلت على بها جبريل
 (ابن الضريس) بضم الضاد المعجمة قراءة فثمنا تحية مصغر (عن سمرة) بن جندب قال
 الشيخ حديث صحيح * (انزل القرآن على عشرة احرف) أى عشرة وجوه وهى (بشير)
 اسم فاعل من البشارة وهى الخبر السار (ونذير) من الانذار وهو الاعلام بما يخاف منه
 (وناسخ ومنسوخ) قال المناوى أى حكم مزال بحكم وقال العلقمى النسخ يطلق فى اللغة
 على الازالة والنقل وفى الاصطلاح رفع الحكم الشرعى بخطاب ويجوز نسخ بعض القرآن
 تلاوة وحكم او تلاوة فقط او حكما فقط ولا يجوز نسخ كله بالا جماع (وعظة) أى موعظة
 يقال وعظه يعظه وعظا وعظة امره بالطاعة ووصاها (ومثل ومحكم) أى واضح المعنى
 وما لا يحتمل من التأويل الا وجهها واحدا (ومتشابه) أى استأثر الله بعلمه او ما احتمل
 اوجهها وقيل القرآن كله محكم لقوله تعالى كتاب احكمت آياته وقيل كله مشناه لقوله
 تعالى كتابا متشابها قال العلقمى والصحيح ما تقدم والجواب عن الايتين ان المراد

بأحكامه اتقانه وعدم تطرق النقص والاختلاف اليه ومتشابهه كونه يشبهه بعينه
 بعضا في الحق والصدق والاعجاز (وَحَلالٌ وَحَرَامٌ) قَالَ الْمَنَاوِي وهما حرفان الاذن والزجر
 والبهشارة والنذارة (السجزي في) كُتَاب (الايانة) عن اصول الديانة (عن علي)
 امير المؤمنين قال الشيخ حديث صحيح ﴿انزل القرآن بالتفخيم﴾ أي بالتعظيم يعني اقرؤه
 على قراءة الرجال ولا تخفضوا الصوت به ككلام النساء قال العلقمي ولا يدخل في ذلك
 قراءة الامالة التي هي اختيار بعض القراء فيرخص فيها مع كونه نزل بالتفخيم في امالة
 ما تحسن امالته (ابن الانباري في) كُتَاب (الوقف) والابتداء (ك) عن زيد بن ثابت
 قال الشيخ حديث صحيح ﴿انزل على آيات لم ير﴾ يروي بالنون وبثمانية تحميمة مضمومة
 (مثلهن قط) قال المناوي من جهة الفضل اه وقال العلقمي فيه بيان عظم فضل
 هاتين السورتين (قل اعوذ برب الفلق) أي الصبح لأن الليل ينفلق عنه (وقل
 اعوذ برب الناس) خصهم باختصاص التوسوس بهم (ت ن) عن عتبة بن عامر
 ﴿انزل على عشر آيات من اقامهن﴾ أي احسن قراءتهن بأن أي بها على اوجه المطاوب
 في حسن الاداء وعمل بهن (دخل الجنة) أي مع السابقين الاولين او غير سبق عذاب
 قالوا ما هي يا رسول الله قال (قد افلح المؤمنون) أي فاز المؤمنون (الايات) العشرة
 من اول السورة (ت) عن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (انزلت صوفي)
 بضمين جمع صحيفة أي كتب (ابراهيم) الخليل صلى الله عليه وسلم (اول ليلة من شهر
 رمضان وانزلت التوراة لست مضين من رمضان وانزل الانجيل لثلاث عشرة خلت
 من رمضان وانزل الزبور ثمان عشرة خلت من رمضان وانزل القرآن لاربع وعشرين
 خلت من رمضان) قال المناوي قال الحلبي يريد به ليلة خمس وعشرين ثم المراد بانزاله
 تلك الليلة انزاله الى النوح المحفوظ فانه انزل فيها جملة ثم انزل منجما في نيف وعشرين سنة
 (طب) عن واثلة ابن الاسقع قال الشيخ حديث حسن ﴿انزلوا الناس منازلهم﴾ أي
 عاملوا كل احدا بما يليق منصبه في الدين والعلم والشرف قال العلقمي واوله كما في أبي داود
 عائشة رضي الله تعالى عنها مر بها سائل فاعطته كسرة ومر بها رجل عليه ثياب وهيئة
 فأقعدته فاكل فقيل لها في ذلك فقالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انزلوا الناس
 منازلهم فذكرته ورواية مسلم امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ننزل الناس
 بضم النون الاولى وسكون الثانية مضارع انزل وفي رواية بضم الاولى وفتح الثانية
 وتشديد الزاي والمراد بالحديث المحض على مراعات مقادير الناس ومراتبهم ومناصبهم
 وتقضيل بعضهم على بعض في المجالس وفي القيام وغير ذلك من الحقوق (م د) عن
 عائشة ﴿انزل الناس﴾ الخطاب لمعاذين جبل (منازلهم) بحسب ما هم عليه
 (من الخير والشر وأحسن اديهم) أي علمهم وتلطف بهم وحشهم (على الاخلاق
 الصالحة) وتجنب الاخلاق الرديئة (الخراطبي في مكارم الاخلاق عن معاذ) بن جبل

قال الشيخ حديث حسن لغيره (انشد الله) بفتح الهمزة وضم الشين المعجمة ونصب الاسم
السكرم بنزع الخافض (رجال أمتي) أي أسألهم بالله واقسم عليهم به (لا يدخلوا) أي
إن لا يدخلوا (الحمام إلا بمئزر) يستعورتهم عن يحرم نظره اليها (وانشد الله نساء أمتي
أن لا يدخلن الحمام) مطلقا فدخلن الحمام مكروه تنزيها لا لصورة (ابن عساكر)
في تاريخه (عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (انصر أخاك) في الدين
(ظالم) بمنعه من الظلم من تسمية الشيء بما يؤول اليه (أو مظلوما) بأعانة على ظالمه
وتخليصه منه (قيل) يعني قال أنس (كيف انصره ظالم) قال تحجزه عن الظلم أي تمتعه
منه (فإن ذلك نصره) أي نصرك إياه (حم خت) عن أنس رضي الله تعالى عنه (انصر
أخاك ظالما أو مظلوما فإن يك ظالما فاردده عن ظلمه وإن يك مظلوما فأنصره) أي
عنه عني خسمه قال الشيخ والامر في الرد والنصر للوجوب فيما يجب بحسب الطاقة
شرعا (الدارمي وابن عساكر عن جابر) قال الشيخ حديث صحيح (انظر) أي تأمل وتدبر
(فإنك لست بخير من أحم ولا أسود) أي لست بخير من أحم من الناس (الآن تفضله
بتقوى الله) تعالى بامتهال ما امر به واجتناب ما نهى عنه فإن اردت الفضل والشرف
فالزم ذلك (حم) عن أبي ذر الغفاري قال الشيخ حديث صحيح (انظروا) بضم الهمزة
(قريشا) أي تأملوا أقوالهم وأفعالهم (فخذوا من قولهم) الموافق للكتاب والسنة
والقياس فانهم فحسبوا ذورا رأى مصيب (وذروا) أي اتركوا (فعلهم) الذي لا يسوغ
شرعا أي احذروا متابعتهم فيه (حم حب) عن عامر بن شهر قال المناوي احدث مال
المصطفى على المؤمنين قال الشيخ حديث صحيح (انظروا إلى من هو أسفل منكم) في أمور
الدنيا (ولا تنظروا إلى من هو فوقكم) فيه (فهو) أي النظر إلى من هو أسفل دون
من هو فوق (اجدر) أي احق (أن لا تذروا) أي بأن لا تحتقروا (نعمة الله عليكم)
هذا الحديث جامع لأنواع من الخير لأن الإنسان إذا رأى من فضل عليه في الدنيا
طلبت نفسه من ذلك واستصغرها عنده من نعمة الله تعالى وحرص على الزيادة
ليلتحق بذلك أو يقاربه هذا هو الموجود في غالب الناس وإذا نظرت في الدنيا إلى من هو
دونه فيها ظهرت له نعمة الله تعالى فشكرها وتواضع وفعل ما فيه الخير وأما أمور
الآخرة فالمطلوب أن ينظر إلى من هو فوقه ليلتحق به فيها (حم م ه) عن أبي هريرة
(انظرن) بضم همزة الوصل والمعجمة من النظر بمعنى التفكير (من) استقهامية
(أخوانك) أي تأملن أيها النساء في شأن أخوانكن من الرضاع أي تأملن ما وقع من
ذلك هل هو رضاع صحيح بشرطه من وقوعه في زمن الرضاة ومقدار الارتضاع أم لا
(فإن الرضاة) التي تثبت بها الحرمة ويحل بها الخلوة (من الجماعة) بفتح الميم الجوع
أي الحاصلة حيث يكون الرضيع طفلا يسد اللبن جوعته وينبت به نحة أما من
شأنه ذلك فيصير كجزء من المرزعة فلا يكتفى نحو مصتين وأما ما كان بعد ذلك في الحال

التي لا يستجوعه ولا يشبعه الا الحنبر واللعيم وما في معناهما بأن جاوز حولين فلا حرمة لذلك حنبر لا رضاع الا ما كان في الحولين ولا بد أن يكون ذلك خمس رضعات وان لم تكن مشبعات فلو وصل الى جوفه في كل رضة قطرة ثبت التحريم وان تقاياه لما روى مسلم عن عائشة رضي الله تعالى عنها كان فيما انزل في القرآن عشر رضعات معلومات تحرم من فسخن بخمس معلومات فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهن فيما يقرأ من القرآن أي يتلى حكهن وقيل يكفي رضة واحدة وهو مذهب أبي حنيفة ومالك رضي الله تعالى عنهما ولو شك هل رضع خمسا أو قل أو هل رضع في حولين أو بعدهما فلا تحريم قال العلقمي واستدل به على ان التغذية يلبس المرخصة يحرم سواء كان بشرب أو كل باي صفة كان حتى الوجور والسعوط والطبخ وغير ذلك اذا وقع ذلك بالشرط المذكور من العدد لان ذلك يطرد الجوع وسلبه عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها وعند هارجل فكانه تغير وجهه كأنه كره ذلك وفي رواية فشقي عليه ذلك وتغير وجهه وفي أخرى فقال يا عائشة من هذا فقالت انه أخى وفي رواية انه أخى من الرضاعة فذكره (حمق نه) عن عائشة * (انظري) قال المناوي تأملي ايها المرأة التي هي ذات بعل قاله لامرأة جاءت تسأله قال اذا تزوجت أنت قالت نعم وقال الشيخ انظري خطاب للراوية (أين أنت منه) أي في أي منزلة أنت من زوجك فاعرفي حقه (فانما هو) أي الزوج (جنتك ونارك) أي هو سبب لدخولك الجنة برضاه عنك وسبب لدخولك النار بسخطه عليك فاحسن عشرين ابن سعد (طب) عن عمه حصين بضم الحاء وفتح الصاد المهملة بن ابن حصن قال الشيخ حدث صحيح * (انعم على نفسك) بالاتفاق عليهم انك الله من غير اسراف ولا تقتير انعاما (كما انعم الله عليك) فان وسع عليك فافوسع وان امسك فامسك ولا يمنعك من ذلك خوف الفقر فان الحرص لا يزيل الفقر والاتفاق لا يورثه (ابن النجار عن والد أبي الاخص) قال الشيخ حديث حسن لغيره * (اتقي يا بلال) قال الشيخ وورد بلال لا بدل يا بلال وهو بالنسب لمشا كاتمه اقلا لا في قوله (ولا تخش من ذي العرش اقلا لا) لانه تعالى وعد على الاتحاق خلقا في الدنيا وثوابا في الآخرة قال المناوي فالكمال كل خباياه في خزان الله لصدق توكله وثقته بربه فالدنيا عنده كدار الغربه ليس فيها ادخار ولا له منها استكثار قال الشيخ والسبب هنا انه صلى الله عليه وسلم دخل على بلال فوجد عنده صبرة تمر فقال ما هذا فقال لا ضيا فذكره (الزائر عن بلال) وعن أبي هريرة (طب) عن ابن مسعود قال الشيخ حديث حسن * (اتقي) أي تصدق يا اسماء بنت أبي بكر الصديق فان ذلك سبب للبركة والكثرة قال تعالى وما انفقتم من شيء فهو يخلفه (ولا تحصى) الاحصاء معرفة قدر الشيء وزنا وعددا او كليا أي لا تضبط ما انفقته فتستكثر به وقيل المراد بالاحصاء الشئ لان يدخر ولا ينفق

منه (فيحصى الله عليك) بالنصب جواب النهي وكذا ما بعده أي يقل رزقك بقطع
البركة أو بحبس مآذنه (ولا توعى) بعين مهملة أي لا تجبى فضل مالك في الوعاء وتبلى
بالنفقة (فيوعى الله عليك) أي يمنع عنك مزيادته قال العلقمي والمعنى النهي عن منع
الصدقة خشية التناقص فان ذلك أعظم الأسباب لقطع مآذ البركة (حمق) عن
اسماء بنت أبي بكر (الصدّيق) (انكحوا) بكسر الهمزة أي تزوجوا (الأيامى) اللاتى
بلازواج (على ما تراضى به الاهلون) أي الاقارب والمراد الاولياء منهم (ولو قبضته)
بالقاف والماء الموحدة والصاد المجمة على اليد (من اراك) أي ولو كان الصداق الذي
وقع عليه التراضى شيئاً قليلاً جداً اذا كان متولاً فلا يشترط أن لا يتقص عن عشرة
دراهم وهو ما عليه الشافعي وظاهر الحديث انه لا يشترط رضى الزوجة وهو غير مراد
عنه الشافعي فلا بد من رضاها الا اذا كانت بكرًا وزوجها الولي المخبر من اب او جد
ليس بينه وبينها عداوة وان لم تكن ظاهرة بمهر مثلها من هذا البلد ولم يجب عليها نكاح
(طب) عن ابن عباس قال الشيخ حديث صحيح (انكحوا) بكسر الهمزة أي تزوجوا
(امهات الاولاد فاني اباهي بهم الامم يوم القيامة) يحتمل ان المراد النساء اللاتى يلدن
فهو حث على نكاح الولود وتجنب العقيم وهو ظاهر شرح الشيخ وفي نسخ فاني اباهي بهم
الامم قال وضمير بهم للاولاد (حم) عن ابن عمرو بن العاص واسناده حسن (انهمي)
بفتح الهمزة والماء وسكون النون بينهما فعل متضارع (عن كل مسكر اسكر عن الصلاة)
وان اتخذ من غير العنب وسببه كافي مسلم عن أبي موسى قال بعثنى رسول الله صلى الله
عليه وسلم ومعاذ الى اليمن فقال ادعوا الناس وبشروا لا تنفرا قال فقلت يا رسول الله
افتناني شر امين كائنصنهم يا اليمن التبّع بكسر الموحدة وسكون المثناة الفوقية وهو من
نبيذ العسل وهو شراب أهل اليمن يند حتى يشتمد والمذرب كسر الميم وهو من الذرة
والشعير يند حتى يشتمد فقال انهمي فذكره وفيه انه ليس بحب لائق اذا رأى بالأسائل
حاجة الى غير ما سأل ان يضمه في الجواب عن المسؤول عنه ونظيره هذا الحديث هو
الظهور ماؤه المثل ميتته (م) عن أبي موسى الاشعري (انهمي عن النبي) نهى تنزيه
او في غير حالة الضرورة (واكره الخمير) أي الماء الحار أي استعمله في الطهارة
والمراد الشديد بحرارة نضره ومنعه الاسباغ (ابن قانع عن سعد الظفري) بفتح
الضاء المجمة والفاء واخره وانسبة الى ظفر بطن من الانصار قال الشيخ حديث
حسن (انها كم عن قليل ما اسكر كثيره) سواء كان من عصير العنب ام من
غيره خلافاً للحنفية فالقطرة من المسكر حرام وان لم تؤثر (ن) عن سعد ابن أبي
وقاص باسناده صحيح (انها كم عن صيام يومين) يوم عيد (الفطر) ويوم عيد
(الاضحى) فصومهما حرام ولا يعتد وكذا ايام التشريق (ع) عن أبي سعيد الخدري قال
الشيخ حديث صحيح (انها كم عن الزور) وفي رواية عن قول الزور أي الكذب والبهتان

او عن شهادة الزور وقال الشيخ هو الكذب الخاص (طب) عن معاوية بن ابي سفيان
 قال هو حديث صحيح * (انهر) بفتح الهاء وسكون النون وكسر الهاء قال في المصباح
 نهر الدم ينهر بفتح نين سال بقوة ويتعدى بالهمزة فيقال انهرته اه وفي رواية امر
 وفي أخرى امر (الدم) أى دم الذبيحة أى اسله (بما شئت) من كل ما أسال الدم غير
 السن والظفر وساير العظام (واذكر اسم الله) تمسك به من شرط التسمية عند الذبح
 وحمله الشافعي على النذب جمع بين الأدلة وسببه في النساء عن عدى بن حاتم قال
 قلت يا رسول الله ارسل كأي فيأخذ الصبيد ولا أجد ما ذكرك به أفأذكيه بالمروءة
 والعصاة فذكره والمروءة حجر أبيض براق وقيل هي التي يقدح منها النار (ن) عن عدى
 ابن حاتم قال الشيخ حديث صحيح * (انهمشوا اللحم) بكسر الهمزة وفتح الهاء قال المناوي
 ارشاد (نهمش) هو بالشين المعجمة فيهما وقال العراقى هو بالسين المهملة وفي الدرر النهمش
 أى بالمهملة أخذ اللحم باطراف الاسنان والنهمش أى بالمعجمة لا تأخذ بجميعها (قانه اشهى
 وأهنأ وأمرأ) كلاهما بالهمزة أى لا يثقل على المعدة وينهضم عنها طيبا (حمتك) عن
 صفوان بن امية قال الشيخ حديث صحيح * (انهمكوا) بكسر الهمزة وفتح الهاء (الشوارب)
 قال المناوي أى استقصوا قصمها ندبا (واغفوا اللحي) أى اتركوها فلا تأخذوا منها شيئا
 (خ) عن ابن عمر بن الخطاب * (اهتملوا) بكسر الهمزة وسكون الهاء وفتح المثناة العروقية
 وكسر الموحدة أى تحببوا واغتملوا (الغفوع عن عثرات) أى زلات (ذوى المروات)
 فالغفوع عن ذنوبهم الصغار الواقعة على سبيل الندور مندوب والخطاب للامة (البوبكر
 ابن المزبان) بضم الميم وسكون الزاء وضم الزاى وفتح الموحدة التختية (في كتاب المروءة
 عن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف * (اهترع عرش الرحمن لموت سعد بن
 معاذ) المختار كى قال النووى انه على ظاهره أى تحرك فرحاً وسروراً بالتقاله من دار الفناء
 الى دار البقاء وأرواح الشهداء مستقرها تحت العرش فى قناديل هناك وجعل الله فى
 العرش تمييزاً حصل له هذا ولا مانع من ذلك أو هو على حذف مضاف أى اهترع جلتهم
 فرحاً به أو هو كناية عن تعظيم شأن وفاته والعرب تنسب الشئ العظيم الى أعظم الاشياء
 فتمول أظلمت بموت فلان الارض وقامت له القيامة (حمم) عن انس بن مالك (حم)
 قتة) عن جابر * (اهل البدع) أى أصحابها جمع بدعة وهى ما خالف قانون الشرع
 والمراد المذمومة كما يفيد قوله (شر الخلق) مصدر بمعنى المخلوق (والخليقة) قال
 المناوى بمعناه فذكره لئلا كيداً وأراد بالخلق من خلق وبالخليقة من سخلق أو المخلوق
 الناس والخليقة البهائم وانما كانوا شرهم لانهم أبطنوا الكفر وزعموا انهم أعرف
 بالناس بالايمان وأشدهم تمسكاً بالقرآن فضلوا وأضلوا (حل) عن انس قال الشيخ
 حديث حسن * (اهل الجنة عشرون ومائة صف ثمانون منها من هذه الامة واربعون
 من ساير الامم) قال العلقمى قال النووى ما لخصه وقع فى حديث ابن مسعود أنهم شطر

أهل الجنة وفي رواية نصف أهل الجنة والجواب أنه صلى الله عليه وسلم أخبر أولاً بالبناء
 لا بقول بثبوت الشطر ثم تفضل الله تعالى بالزيادة فأعلمه بحديث الصقوف فاجربته
 النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك (حمت حبك) عن بريدة (طب) عن ابن عباس
 وعن ابن مسعود وعن أبي موسى قال الشيخ حديث صحيح * (أهل الجنة جرد) بضم
 الجيم وسكون الراء ودال مهملة أى لا شعر على أبدانهم قال في النهاية لا جرد الذى ليس
 على بدنه شعر (مرد) بوزن جرد أى لا يحى لهم قال المناوى قيل الاموسى وقيل الا
 هارون (كل) بوزنه أيضاً أى على أجفانهم سواد خلقى قال في النهاية الكحل بفتح
 سواد فى أجفان العين خلقة (لا يقنى شباهم) بل كل منهم فى سن ابن ثلاث وثلاثين
 دائماً قال الشيخ على خلق آدم طوله ستون ذراعاً فى عرض سبعة أذرع حتى السقط
 (ولا تبلى ثيابهم) قال المناوى أى لا يلحقها البلاء ولا تزال عليهم الثياب الجدد (ت) عن
 ابى هريرة قال الشيخ حديث حسن * (أهل الجنة من ملائكة الله تعالى أذنيه من ثناء
 الناس عليه خيراً) عمله (وهو يسمع) بالجملة حال مؤكدة أى من وفقه الله تعالى لفعل
 الخير حتى يتشمر عنه فيثنى الناس عليه به (وأهل النار من ملائكة الله تعالى أذنيه من
 ثناء الناس شرّاً وهو يسمع) أى من يتشمر عنه فعل الشر حتى يثنى الناس عليه به
 والثناء حقيقة فى الخير مجازاً فى الشر قال العلقمى قال الدميرى هذا الحديث نظير
 ما فى الصحيحين عن أنس لما مر على النبي صلى الله عليه وسلم يجنازة فأنشأوا عليه خيراً
 فقال وجبت ومر عليه بأخرى فقال كذلك ثم قال أنتم شهداء الله فى الأرض من أنتم
 عليه خير أوجب له الجنة ومن أنتم عليه شر أوجب له النار (هـ) عن ابن عباس
 قال الشيخ حديث صحيح * (أهل الجور) أى الظلم (وأعوانهم فى النار) أى يدخلونها
 للتطهير إن لم يحصل غفو (ك) عن حذيفة قال الشيخ حديث صحيح * (أهل الشام
 سوط الله تعالى فى الأرض) قال المناوى يعنى عذابه الشديد (يرسله) على من يشاء
 (يلتقم بهم من يشاء من عباده) أى يعاقبه بهم (وحرام على منافقهم أن يظهر وأعلى
 مؤمنهم) أى ظهورهم عليهم ممنع قال تعالى أنا أنصر رسلكم والذين آمنوا أحقق علينا
 (وحرام) عليهم (أن يعوتوا الأهل) أى قلقاً (وغماً) أى كرباً (وغیظاً) أى غضباً شديداً
 (وحرناً) أى وموتهم غير ممتفين بهذه الصفات ممنع بل لا بد أن يتصفوا بها (جمع
 طب) والضيا فى المختارة (عن خزيم) قال المناوى بضم الخاء المعجمة وفتح الزاى اه
 لكن فى إقاموس خزيم كزير بالخاء المعجمة والراء (ابن فانك) بفتح الفاء وكسر المثناة
 القوقية الاسدى الصحابى قال الشيخ حديث حسن * (أهل القرآن) أى حفظته
 الملازمون لتلاوته العاملون بأحكامه (عرفاء أهل الجنة) الذين ليسوا بقراء أى هم
 زعماءهم وقادتهم وفيه ان فى الجنة أئمة وعرفاء فالأئمة الانبياء فهم أئمة القوم وعرفاؤهم
 القراء (الحكيم) فى نوادره (عن ابى امامة) باسناد ضعيف (أهل القرآن) أى حفظته

العاملون به. (أهل الله وخاصة) أى أولياء الله المختصون به اختصاص أهل الإنسان به
سموا بذلك تعظيمهم (أبو القاسم بن حيدر فى مشيخته عن على) أمير المؤمنين باسناد
حسن (أهل النار كل جعظرى) أى فظ غليظ متكبر وجسيم عظيم اكل شروب
(جواظ) أى جوح مشوع واخضم مختال وصياح مهذار (مستكبر) أى متعاطم
(وأهل الجنة الضعفاء) أى الخاضعين المتواضعين (المغلبون) بشدة اللام المفتوحة أى
الذين كثير ما يغلبهم الناس ابن قانع (ك) عن سراقه بضم المهملة وخفة الراء وبالقفاف
(ابن مالك) قال الشيخ حديث صحيح (أهل الين ارق قلوبا والين افئدة) والقواد
وسط القلب (واسمع طاعة) لله ورسوله وقد تقدم الكلام عليه فى اناكم أهل الين
(طب) عن عقبه بن عامر المجهنى قال الشيخ حديث صحيح (أهل شغل الله) بفتح
الشين وسكون الغين المعجمة أى الذين اشتغلوا بطاعة (الله) فى دار (الديناهم) أهل
شغل الله) أى يعظمهم الله ثوابه ونعيمه (فى الآخرة) وأهل شغل أنفسهم فى الدنيا
بارتكاب ما تنهى والاعراض عن طاعة الله (هم أهل شغل أنفسهم فى الآخرة) لأن
الجزء من جنس العمل (قط) فى الافراد (فر) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث ضعيف
(أهون أهل النار عذابا) أى اخفهم عذابا (يوم القيامة رجل) هو أبو طالب كما فى
الحديث الذى بعده (يوضع فى اخمص قدميه) بفتح الهمزة وسكون الحاء المعجمة وفتح
الهمزة من كسر هاء وضمة هاء والاخص ما تحاف عن الاوض فلا يمسها (جرتان) ثنية
سجرة قطعة من نار (يغلى منها دماغه) قال المناوى زاد فى رواية حتى يسيل على قدميه
وحديثه انه كان مع المصطفى بجملة لكنه مثبت لقدميه على ملء عبد المطلب فسلط
العذاب على قدميه فقط (م) عن النعمان بن بشير بفتح الموحدة التحتية وكسر المعجمة
(أهون أهل النار عذابا أبو طالب) عم النبي صلى الله عليه وسلم (وهو متعل بنغلين
من نار يغلى منها دماغه) قال المناوى وفى رواية للبخارى يغلى منه أم دماغه وهذا
يوزن بموته على كفره وهو الحق وهم البعض (حمم) عن ابن عباس (أهون الربا)
بموحدة تحتية (كالذى يسكح) أى يجامع (أمه) قال المناوى فى عظم الجرم وقال الشيخ
هو تشبيه للرجل (وان أربى الربا) قال المناوى أى اعظمه واشده (استطالة المرأة
فى عرض أخيه) فى الدين قال العلقمى قال فى الدرا استطالة فى عرض الناس احتقارهم
والترفع عليهم والوقعة فيهم أى بما يكرهونه ويتأذون منه (أبو الشيخ) فى كتاب
(التوبيخ) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث ضعيف من خبر (أوتر وا) أى صلاصلة وتر
بعد فعل العشاء (قبل أن تصبحوا) أى تدخلوا فى الصباح فاذا طلع الفجر خرج وقته
وأخيره أفضل لمن وثق من نفسه بالاستيقاظ ومن لم يثق فتقدمه أفضل ومنه حديث
أبي هريرة أو صانى خليلي ان لا أنام الا على وتر (حممته) عن أبي سعيد الخدرى
رضي الله تعالى عنه (أوتيت مغانيج) وفى رواية مغانيج بحذف الباء (كل شئ الا الخمس)

المذكورة في قوله تعالى (إن الله عنده علم الساعة الآية) بالنصب ومنه اخذانه يبنغي للعالم اذا سئل عما لا يعلم أن يقول لا أعلم وقيل انه أعلمها بعد هذا الحديث (طب) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح: (أوتى موسى) السلام أي اتاه الله (الاولاح واوتيت المشاني) قال العلقمي قال شيخنا هي السور التي تقصر عن المثني وتزيد على الفصل كأن المثني جعلت مبادى والتي تليها جعلت مشاني (أبوسعيد النقاش) بفتح النون وشدة التقاف (في) كتاب (فوائد العراقيين عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن لغيره: (أوتى عرى الايمان) تشبيه بالعمرة التي يتمسك بها ويستوثق أي اقواها واوثبها (الموالاة) أي التعاون (في الله) أي فيما يرضاه (والمعاذة في الله) أي فيما يغضبه ويكرهه (والحب في الله والبغض في الله عز وجل) أي لاجله ولوجهه خالصا قال المناوي قال مجاهد عن ابن عمر فانك لا تنال الولاية الا بذلك ولا تجد طعم الايمان حتى تكون كذلك (طب) عن ابن عباس قال الشيخ حديث صحيح: (اوجب) فعل ماض قال العلقمي قال شيخنا قال الحافظ ابن حجر في أماليه أي عمل عملا وجبت له به المحنة قلت الظاهر ان معناه فعل ما يجب له به الاجابة اه قلت وما قاله شيخنا هو الظاهر من سياق الحديث (ان ختم) دعاءه (بآمين) وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم مرته هو وأصحابه ذات ليلة برجل قد أضح في المسألة فوقف النبي صلى الله عليه وسلم يستمع منه فقال صلى الله عليه وسلم اوجب ان ختم بآمين فقد أوجب فانصرف النبي صلى الله عليه وسلم لم فاتى الرجل فقال اختم يا فلان بآمين واشر (د) عن أبي زهير النخعي بضم النون والتصغير قال الشيخ حديث صحيح: (أوحى الله تعالى الى نبي من الانبياء) قال المناوي أي علمه بواسطة جبريل أو غيره (ان) بفتح الهزة وسكون النون (قل لفلان العابد) أي الملازم لعبادتي (أما زهدك في الدنيا فتجلبت به راحة نفسك) لأن الزهد فيها يريح القلب والبدن (وأما انقطاعك لي) أي لاجل عبادتي وفي نسخ الى (فتعززت بي) أي صرت بي عزيزا (فماذا عملت فيما لي عليك قال يارب وماذا لك علي) قال المناوي فيه اختصار والتقدير فقال النبي ذلك للعابد فقال له العابد قل لربي مالك عليه فقال النبي يارب يقول لك مالك عليه (قال) أي قال الله تعالى لنبيه قل له (هل عادت في عدوا أو هل واليت في وليا) زاد في رواية الحكيم وعزتي لا ينال رجتي من لم يوال في ولم يعاد في (حل خط) عن ابن مسعود قال الشيخ حديث ضعيف: (أوحى الله تعالى الى ابراهيم) الخليل صلى الله عليه وسلم بأن قال له (يا خليلي حسن خلقك) بالضم باللفظ بالناس ومجمل اذاهم (ولو لمع الكفار تدخل) بالمحزم جواب شرط مقدر أي ان فعلت ذلك تدخل (مداخل الابراء) أي الصادقين الاتقياء قال الشيخ ومعلوم ان مقام ابراهيم صلى الله عليه وسلم فوق مقام الابراء فالمراد ابرار نوعه (فان كلمتي سبقت لمن حسن خلقه ان الله

انزل في ظل عرشى يوم لا ظل الا ظله (وان اسكنه حظيرة قدسى) بفتح الحاء المهملة
 بعد هاء ظاء معجمة أى جنتى قال العلقمى وهى فى الاصل الموضع الذى يحاط عليه لياوى
 فيه الغنم والابل (وان ادنيه من جوارى) بكسر الجيم أقصع من ضمها (الحكيم) (طس)
 عن أبى هريرة قال الشيخ حديث حسن * (أوحى الله تعالى الى داود) صلى الله عليه
 وسلم (ان قل للظلمة لا يذكرونى فأتى اذ كرم من ذكرنى وان ذكرى اياهم ان الغنم) أى
 أطردهم عن رجتى ظاهره انه لا ثواب لهم فى جميع الذكروا واقع منهم فان كان المراد بهم
 الكفار فذلك والا فالمراد الزجر والتغيير عن الظلم (ابن عساكر عن ابن عباس قال الشيخ
 حديث ضعيف من خبر * (أوحى الله تعالى الى داود) أى قال له بواسطة جبريل أو غيره
 (ما من عبد يعتمى) أى يستمسك (بى دون خلقى) والحال انى (اعرف ذلك من نيته)
 أى اطلع عليه لوقوعه منه قال المناوى وانما قال أعرف ذلك الخ إشارة الى انه مقام
 يعز وجوده فى غالب الناس اه قال يلزم من قوله أعرف جواز اطلاق المعرفة عليه
 سبحانه وتعالى اذ هو بمعنى أطلع (فتكسبه السموات) السبع (عن فيها) من الملائكة
 وغيرهم وكذلك الارض ومن فيها (الاجعلت له من بين ذلك مخرجاً) أى مخلصاً من
 خيادهم له ومكرهم به (وما من عبد يعتمى بمخلوق دونى اعرف ذلك من نيته
 الا قطعت اسباب السماء بين يديه) أى تحببت ومنعت عنه الطرق والجهات التى
 يتوصل بها الى نيل مطلوبه (وارسخت الهوى من تحت قدميه) فلا يزال متباعداً عن
 أسباب الرجة (وما من عبد يطعمنى) باجتناب الكبائر (الا وأنا معطيه قبل أن يسألنى
 وغافله) ذنوبه الصغائر (قبل أن يستغفرنى) أى يطلب منى المغفرة (ابن عساكر عن
 كعب بن مالك) قال الشيخ حديث حسن لغیره * (اوسعوا مسجداًكم) فانكم ستكثرثون
 ويدخل الناس أفواجا فى دين الله الى ان (تملؤه) ولا تنظروا الى قلة عددكم اليوم وسببه
 ان النبى صلى الله عليه وسلم مر على قوم يبنون مسجداً فذكره (ط) عن كعب بن
 مالك قال الشيخ حديث حسن * (اوشك) قال المناوى بلفظ المضارع أى أعدّه قريباً
 واتوقعه لكن فى شرح الشيخ ما يفيد انه فعل ماض فانه قال وان تستحل فاعل اوشك
 (ان سمحتل أمتى فزوج النساء) أى تستبج الرجال وطئ القروج على وجه الزنا (و)
 استعمال (الحريز) الحزم عليهم بلا ضرورة (ابن عساكر عن على) قال الشيخ حديث
 حسن لغیره * (اوصافى الله بذى القربى) أى بالا حسان اليهم (وأمرنى ان أبدأ
 بالعباس) بن عبد المطلب (ك) عن عبد الله بن عتبة قال الشيخ حديث صحيح
 * (اوصى) فعل مضارع (الخليفة من بعدى يتقوى الله) تعالى أى بامثال ما أمر به
 واجتناب ما نهى عنه (واوصيه بجماعة المسلمين ان يعظم كبيرهم) أى بتعظيم كبيرهم
 قدزوسناً فان يعظم وما عطف عليه بدلاً من جماعة المسلمين (ویرحم صغيرهم) قدزوا
 وسناً (ويوقر) أى يعظم (عالمهم) بالعلوم الشرعية (وان لا يضربهم فيذلهم ولا

(يوحنا) أى يقطع مودتهم ويعاملهم بالحق (في كفرهم) أى يلجئهم إلى تعظية
 محاسنه ونشر مساويه ومجد نعمته والتبرئ منه فيؤدى ذلك إلى تحرك الفتن (وان
 لا يغلق) بضم أوله (بابه دونهم) أى لا يمنعهم من الوصول اليه وعرض الظلمات عليه
 (فيا كل قوم ضعيفهم) أى يأكل حقه (حق) عن ابى امامة الباهلى قال الشيخ
 حديث صحيح (اوصيك أن لا تكون لعانا) صيغة المبالغة غير مرادة هنا فالمراد فى
 أصل اللعن أى أن لا تلعن محترما ولو كافرا أو بئيمة لأن اللعنة تعود على اللاعن ويجوز
 لعن كافر غير معين كلعنة الله على اليمود والنصارى لعنة الله على الكافرين (حم نوح
 طب) عن جرmozين اوس قال الشيخ حديث صحيح (اوصيك أن تستحي من الله تعالى
 كما تستحي من الرجل الصالح من قومك) لأن الله تعالى مطلع عليك فى جميع المحالات
 فمن استخضر هذا تجنب المعاصى (الحسن بن سفيان) (طب هب) عن سعيد بن يزيد بن
 الازور قال قلت يا رسول الله أوصنى فذكره قال الشيخ حديث صحيح (أوصيك
 بتقوى الله تعالى) بامثال ما أمر به واجتناب ما نهى عنه وقال العلقمى التقوى اسم
 جامع للخبر من جميع ما أمر الله أن يتحذر منه فتسارة يحذر العبد تفضيع الواجبات
 أو المندوبات فيتقيه وتارة يحذر ارتكاب المحرمات أو المكروهات فيتقيه وتارة يحذر
 أعلى الدرجات فيتقيه بأن لا يشتغل بما دونها (والتكبر على كل شرف) أى محل عال
 قال المناوى وذاقه لمن قال له أريد سفرا اه وقال العلقمى يستحب للمسافر كلما علا
 شرفا أن يكبر فإن التكبير بطرد عنه الشيطان من كل باب ويطنى عنه نار السفر الذى
 هو قطعة من العذاب ويستحب للمسافر كلما علا شرفا من الارض فى وقت السير أن
 يقول اللهم لك الشرف على كل شرف ولك الحمد على كل حال وكلما هبط يسبح واذا خاف
 الوحشة قال سبحان الملك القدوس رب الملائكة والروح جلالت السموات بالعزة
 والجبروت قال فى الاحياء والسمنة فى السفر أن يتناوب الرفقاء الحراسة واذا نام واحد
 خرس آخر ومما قصدته عند اوسمى فى ليل أو نهار فليقرأ آية الكرسي وشهد الله
 والاخلاص والمعوذتين وليقل بسم الله ماشاء الله حسبي الله وكفى سمع الله لمن دعى
 ليس وراء الله منتهى ولا دون الله ملجأ كتب الله لا غلبن أنا ورسلى أن الله قوى عزيز
 تحصنت بالله العظم واستعنت بالحق الذى لا يموت اللهم احرسنا بعينك التى لا تنام
 واكفنا بركك الذى لا يرام وارحنا بقدرتك علينا لا اله الا انت وثقتنا وربنا اللهم
 غطف علينا قلوب عبادك وامالك برأفة ورحمة انت أنت أرحم الراحمين (ه) عن أبى
 هزيرة قال الشيخ حديث صحيح (اوصيك بتقوى الله تعالى) أى يلزمها فانه رأس
 كل شئ من أمور الدنيا والآخرة اذهى تجنب كل منهى وفعل كل مأمور (وعليك
 بالجهاد فانه رهبانية الاسلام) أى كما أنه ليس عند النصارى عمل أفضل من الترهيب
 فى الاسلام لا عمل أفضل من الجهاد والرهبانية أصلها من الرهب الخوف كان

(النصارى) يترهبون بالتخلي من اشغال الدنيا وترك ملاذها والزهد فيها والعزلة عن
اهلها وتجل مشاقها حتى ان منهم من كان يخصى نفسه ويضع السلسلة في عنقه وغير
ذلك من أنواع التعذيب فنفاها النبي صلى الله عليه وسلم عن الاسلام ونهى المسلمين
عنهما وامرهم بالجهد فاذا زهد الرهبان الدنيا وتخلوا للعبادة فلا تخلى ولا زهد لاسلم افضل
من بذل النفس في سبيل الله (وعليك بدكر الله وقراءة القرآن) أى الزم ذلك (فانه
روحك) بفتح الراء أى واحتمك (فى السم) وذكرك فى الارض (قال المناوى باجراء الله
السنة اخلق بالشقاء المحسن عليك عند توفر الشروط والآداب (حم) عن أبى سعيد
الخدري قال الشيخ حديث صحيح (أوصيك بتقوى الله فى سر امرك وعلايته) أى
ظاهره وباطنه (وذا أسأته) أى فعلت سيئة (فأحسن) أى اتبعها حسنة تتمها
(ولا تسألن احدا شيئا) يمكنك ان تستغنى عنه والافقدي يجب السؤال (ولا تقبض
أمانة) تجز عن حفظها وتقدر لكن لم تثق بأمانة نفسك فيكرم قبولها فى الأول ويكره
فى الثانى فان قدر على الحفظ ولم يكن ثم غيره وجب او كان ثم غيره استحب (ولا تقص
بين اثنين) أى لم يتعين عليك ذلك قال المناوى والمخطاب لا يذروا وكان يضعف عن
ذلك (حم) عن أبى ذر قال الشيخ حديث صحيح (أوصيك بتقوى الله) تعالى أى
الزمها (فانه) أى لزوم التقوى (رأس الامر كله) فانه اوان قل لفظها جامع شتى الحق
والمخلق شاملة لخير الدارين (وعليك بتلاوة القرآن) والعمل بما فيه (وذكر الله) أى
الزم ذلك (فانه) أى لزوم ذلك (ذكر لك فى السم) يعنى يذكر لك الملا الأعلى بسببه بخير
(ونور لك فى الارض) أى يعاونك بين اهلها (عليك بطول السميت) أى الزم السكوت
عمالا يذنب من نحو سب وغيبة كما يؤخذ من التعليل ولا تطلق لسانك (الافى خير)
كذكر واصلاح بين الناس (فانه) أى طول الصمت ويحتمل رجوعه للتغير (مطرده
للسيطان) أى يطرده ويبعده (عنك وعنك على أمر دينك واياك وكثرة الخيل فانه
يميت القلب) أى يصيره مغمورا فى الظلمات بمنزلة الميت الذى لا يتغير نفسه (ويذهب
بنور الوجه) قال المناوى أى بأشراقه وضيائه وبهائه اهـ ويحتمل ان المراد يذهب
بالسكينة والوقار (عليك بالجهد فانه رهبانية امتي) أى بذل النفس فى قتال الكفار
بقصد اعداء كلمة الله لهذه الامة بمنزلة التبتل والاعتصام الى الله تعالى عند النصارى
(احب المساكين) هو شامل للفقراء (وحالهم) فان نجح استهم تدفع الكبر (انظر الى
من تحتك) فى امور الدنيا (ولا تنظر الى من فوقك) فيها (فانه اجدر) أى احق
(ان لا تردى) تحتقر (نعمة الله عندك) اما فى امور الاخرة فورد الامر بالنظر الى من
فوق ليعت ذلك على المحقوبه ويحتمل الشخص اعمال نفسه (صل قربتك)
بالاحسان اليهم بحسب الامكان ولو بالسلام (وان قطعوك) فالواصل يصله الله برحمته
واحسانه والقاطع يقطع عنه ذلك (قل اسق وان كان مرا) أى اثمر بالمعروف وانه عن

المنكر وان كان في ذلك مرارة أى مشقة عليك اذا امنت (لا تخف في الله لومة لائم) على
 ذلك (لا يميزك عن الناس) أى ليميزك عن التكلم في اعراض الناس والوقعة فيهم
 (ما تعلم من نفسك) من العيوب فقل ما تخلو من عيب فاشتغل بعيب نفسك (ولا يجد)
 أى لا تغضب (عليهم فيما يأتي) يحتمل ان المعنى بسبب ما تفعل او تقول مما يذم شرعا
 (وكفى بالمرء عيبا ان يكون فيه ثلاث خصال) الاولى (أن يعرف من الناس ما يجهل
 من نفسه) من العيوب يصير القذاة في عين اخيه وينسى الجذع في عينه (و) الثانية
 (أن يستحيي لهم مما هو فيه) أى يستحيي منهم أن يذكره بما فيه من القصائص مع
 اصراره عليها (و) الثالثة (بؤذى جلسيه) بقول او فعل (يا أبا ذر لا عقل كالتدبير)
 قال المناوئ في العيشة وغيرها اهـ ويحتمل أن يكون المراد النظر في عواقب الأمور
 (ولا ورع كالكف) أى عن تناول ما يضرب القلب في تميلاد وتحريمه (ولا حسب)
 أى لا شيء يقتضيه (كحسن الخلق فانظر) ايها الواقف على هذه الوصية ما أبلغها
 وما اجعلها فعليك بتقربها والعمل بها (عبد بن حميد) في تفسيره (طب) عن أبي ذر قال
 الشيخ حديث صحيح: (أوصيك يا أبا هريرة بخصال أربع لا تدعهن) أى لا تتركهن
 (أربا بقيات) أى مدة بقى ذلك في الدنيا فانهم منذوبات نديا مؤكدا (عليك بالعجيل
 يوم الجمعة) أى الزمة ودم عليه ولا تمهل ان اردت حضورها وان لم تترك وقتها من
 الفجر والافضل تقريه من الرواح اليها ولا يبطل بحصول جنابة بعدها واذا عجز عن الماء
 نيم بدل عنه (والمكور اليها) من طلوع الفجر ان لم تكن معذورا ولا خطيئا (ولا تلغ) أى
 لا تتكلم حال الخطبة وهو على حاضرها مكره عند الشافعي وحرام عند الثلاثة
 (ولا تله) أى لا تشغل عن استماعها بحديث ولا غيره وهو مكره عند الشافعي حرام
 عند غيره (وأوصيك بصيام ثلاثة أيام من كل شهر) والاولى كونها الثالث عشر واليه
 (قوله) أى صيامها (صيام الدهر) أى يعدل صيامه لأن الحسنة بعشر أمثاله فكل يوم
 بعشرة أيام (وأوصيك بالوتر) أى بصلاته ويدخل وقته بصلاة العشاء ويخرج بطلوع الفجر
 (قبل النوم) أى ان لم تثق باستيقاظك قبل الفجر فالأفضل التأخير (وأوصيك بركعتي
 الفجر) أى بصلاتها (لا تدعهما) أى لا تترك المحافظة عليهما (وان صليت الليل كله
 فإن فيها الرغائب) أى ما يرغب فيه من الثواب العظيم فهما أفضل الرواتب بعد الوتر (ع)
 عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح: (أوصيك باحبابي) الخطاب لولادة الأمور
 (ثم الذين يلونهم) أى التابعين (ثم يفشوا الكذب) أى يظهر ويستشري بين الناس
 وتحصل البدع (حتى يخلف الرجل ولا يستخلف) أى لا يطلب منه الخلف بخبراته على الله
 (ويشهد الشاهد ولا يستشهد) أى قبل أن يطلب منه أداء الشهادة ومحل ذم
 ذلك في غير شهادة الحسبة اما فيها فليس بمذموم لدليل آخر (الا) بالتحفيف حرف تنبيه
 (لا يتخلون رجل بامرأة) اجنبية (الا كان ثالثهما الشيطان) بالسوسوسة وتهميش الشهوة

قال الشيخ وهو نهي مع بيان العلة التي هي من العدو الاعظم والنهي للتحريم (عليكم
 بالجماعة) أي السواد الاعظم من أهل السنة أي الزموا هديهم (واياكم والفرقة) أي
 احذروا ومفارقتهم ما يمكن (فان الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين ابعد) وهو من
 الثلاثة ابعد منه من الاثنين وهكذا (من أراد بحب وحنة الجنة) بضم الموحدين أي من
 أراد أن يسكن وسطها أووسعها أو أحسنها (فليأزم الجماعة) أي ما عليه أهل السنة
 فان من انفرد بمذهبه عن مذاهب الأئمة فقد خرج عن الحق لأن الحق لا يخرج عن
 جماعتها (من سرته حسنة وسأته سيئة فذلكم المؤمن) أي الكامل الايمان (حم
 ت) عن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (أوصيكم بالجار) أي بالاحسان
 وكف أنواع الاذى والضرر عنه وكرامه بكل ممكن لماله من الحق المؤكد (الحرائطي
 في مكارم الاخلاق عن ابي امامة) قال الشيخ حديث ضعيف منجبره (أوفق الدعاء)
 أي أكثره موافقة للداعي (أن يقول الرجل) أي الانسان ذكر كان أو أنثى (اللهم أنت
 ربي) أي مالكي (وأنا عبدك ظلمت نفسي واعترفت بذنبي يارب فاغفر لي ذنبي انك
 أنت ربي) أي لا ربي غيرك (وأنه) أي الشان (لا يغفر الذنوب الا أنت) لأنك السيد
 المالك وانما كان ارفق للعناء لما فيه من الاقرار بالظلم ثم الالتجاء الى الله تعالى للعلم
 بأنه لا يغفر الذنوب غيره (شمس بن نصر في السلسلة عن ابي هريرة) قال الشيخ حديث
 صحيح (أوفوا بحلفكم) بكسر الحاء وسكون اللام (الجاهلية فان الاسلام لا يزيد الا شدة)
 أي العهود التي وقعت فيها لم لا يخالف الشرع قال في النهاية أصل الحلف المعاودة
 والمعاودة على التعاضد والتساعد والاتفاق فما كان منه في الجاهلية على الفتن والقتال
 بين القبائل والغارات فذلك الذي ورد النهي عنه بقوله صلى الله عليه وسلم لا حلف
 في الاسلام وما كان منه في الجاهلية على نصر المظلوم وصلة الارحام فهو الذي قال فيه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وإياها حلف كان في الجاهلية لم يزد الاسلام الا شدة
 يريد المعاودة على الخير ونصرة الحق (ولا تحذروا حلفا في الاسلام) أي لا تحذروا فيه
 مخالفة بأن يرث بعضكم بعضا (حم ت) عن ابن عمرو بن العاص قال الشيخ حديث
 صحيح (أوقد عني النار) أي نار جهنم (الف سنة) حتى اجرت قال المناوي بعد
 ما كانت شفاقة لا لون لها (ثم أوقد عليها الف سنة حتى ابيضت ثم أوقد عليها الف سنة
 حتى اسودت فهي سوداء مظلمة كالدليل المظلم) قال والنقص الدلائل بقطعها والتحذير
 من فعل ما يؤدي الى الوقوع في النار العلقبي قال الدميري نقل ابن الجوزي عن الاصمعي
 قال سمعت اعرابيا يقول والله ما سئلق الله النار الا من كرمه جعلها سوطا يسوق بها
 المؤمنين الى الجنة (هـ) عن ابي هريرة قال الشيخ حديث صحيح (أولم) فعل أمر أي
 اذ انزلت وحدث الخطاب لعبد الرحمن بن عوف (ولو بشاة) غيبا بها لانها تيسر على الموبس
 ويستفاد من السياق طلب تكثير الولاية لمن يقدر قال عياض واجمعوا على ان لا حد

لا كثيرا وإنما أقامها فكذلك ومهما تيسر أجزأ وسببه كما في البخاري عن حميد سمعت
 أنسا قال لما قدموا المدينة نزل المهاجرون على الأنصار فنزل عبد الرحمن بن عوف على
 سعد بن الربيع فقتل أقاسمك مالي وانزل لك عن إحدى امرأتى قال بارك الله لك في أهلك
 ومالك فخرج إلى السوق فباع واشترى وأصاب شيئا من أقط وسمين فتزوج فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم أولم ولو بشاة وفيه منقبة لسعد بن الربيع في إثاره على نفسه
 بما ذكره عبد الرحمن بن عوف في تزوجه عن شيء يستنزم الحياء والمروءة اجتنابه ولو كان
 محتاجا إليه وفيه استحباب المواخاة وحسن الإيثار من الغني للفقير حتى بأحدى
 زوجتيه واستحباب رد مثل ذلك على من أثربه لما يغلب في العادة على من تكلف مثل
 ذلك فلو تحقق أنه لم يتكافأ حاز وفيه إن من ترك ذلك لقصده صحيح عوفه الله خير أمته
 وفيه استحباب التكسب وأنه لا تنقص على من يتعاطى من ذلك ما يليق بمروءة مثله
 مالك (هق ع) عن أنس بن مالك (خ) عن عبد الرحمن بن عوف * (أولياء الله) أي
 الذين يتوألون بالطاعة وبتوالاتهم بالكرامة (الذين إذا رواد كرام الله) يبناء الفعلين للفعل
 أي يذكر الله من رآهم لما يعطونهم من البهاء والوقار والسكينة قال ابن عباس سئل
 النبي صلى الله عليه وسلم من أولياء الله فذكره (الحكيم) الترمذي (عن ابن عباس)
 قال الشيخ حديث صحيح * (أول الآيات) أي علامات الساعة (طلوع الشمس من
 مغربها) قال المناوي والآيات آيات ما رأت دالة على قرب الساعة فأولها بعث نبينا
 صلى الله عليه وسلم أو آيات متوالية دالة على وقوعها والكلام هنا فيه ما جاء في خبر
 آخر أن أولها الدجال قال الحلبي وهو الظاهر (طب) عن أبي امامة قال الشيخ
 حديث صحيح * (أول الأرض خرابا يسراها ثم يمناها) قال الشيخ المراد يسراها جهة
 بيت المقدس ويمناها جهة اليمن اه قال المناوي قال الديلمي ويروى أسرع الأرضين
 (ابن عساكر) في تاريخه (عن جرير) بن عبد الله قال الشيخ حديث صحيح لغيره * (أول
 العبادة الصمت) أي السكوت عما لا ينبغي اذبه يسلم من الغيبة والنميمة ونحوهما ولهذا
 قال بعض الأصوليين الصامت آت بواجب (هناد عن الحسن) البصري (مرسلا) قال
 الشيخ حديث ضعيف * (أول الناس هلاكا) قال المناوي بنحو قتل أو فناء (قريش)
 القبيلة المعروفة (وأول قريش هلاكا أهل بيتي) فهلاكم من أشراف الساعة (طب)
 عن ابن عمرو بن العاص قال الشيخ حديث صحيح * (أول الناس فناء) بالمد أي موتا
 وانقراضا (قريش وأول قريش فناء بنو هاشم) أي والمطلب كما يدل عليه ما قبله (ع)
 عن ابن عمرو بن العاص قال الشيخ حديث صحيح * (أول الوقت) أي إيقاع الصلاة
 أول وقتها يحصل به (رضوان الله) بكسر الراء وضمة المعنى الرضى وهو خلاف السخط
 (وآخر الوقت عفو الله) قال ابن العربي روى عن أبي بكر الصديق أنه قال فيه رضوان الله
 أحب إلي من عفو الله قال علماؤنا لأن رضوانه للمحسنين وعفوهم للمقصرين (قط) عن جرير

قال الشيخ حديث صحيح (أول الوقت رضوان الله ووسط الوقت رحمة الله) أى احسانه
وتفضله (وآخر الوقت عفو الله) من آخر الصلاة لا آخر وقتها وأوقعها جميعها فيه فلا اثم
عليه (قط) عن أبى مجذورة قال الشيخ حديث صحيح (أول بقعة) بضم الباء (وضعت
من الارض) أى من هذه الارض التى نحن عليها (موضع البيت) هو علم بالغلبة على
الكعبة (ثم مدت) بالبناء لاجهول أى بسطت (منها الارض) أى باقها من جميع جوانبها
فهى وسط الارض (وأن أول جبل وضعه الله على وجه الارض أبو قبيس) جبل
معروف بمكة (ثم مدت منه الجبال) قال المناوى واختلف فى أول من بنا البيت فقيل
آدم وقيل شيث وقيل الملائكة قبل آدم ثم رفع ثم اعيد (هب) عن ابن عباس قال
الشيخ حديث صحيح لغيره (أول تحفة المؤمن) أى اكرام المؤمن الكامل الايمان بعد
موته (ان يغفر) بالبناء للفعل أى ان يغفر الله (لمن صلى عليه) صلاة الجنازة قال
المناوى اذ من شأن الملك اذ قدم عليه بعض خدمه بعد طول غيبته ان يتلقاه ومن معه
بالاكرام اه وفيه الترغيب فى صلاة الجنازة (الحكيم) فى نوادره (عن أنس) قال
الشيخ حديث صحيح (أول جيش من امتى يركبون البحر) للغزو قدا وجبوا قال شيخ
الاسلام زكريا لانفسهم المغفرة والرحمة باعمالهم الصالحة اه وقال فى الفتح أى فعلوا
فعلا وجبت لهم به الجنة قال المهلب فى هذا الحديث منقبة لمعاوية لانه أول من غزا
فى البحر (وأول جيش من امتى يغزون مدينة قيصر) ملك الروم يعنى القسطنطينية
أول ما دمنته التى كان فيها يوم قال النبى صلى الله عليه وسلم ذلك وهى حمص وكانت
دار مملكتهم (مغفور لهم) قال المهلب فيه منقبة ليزيد بن معاوية لانه أول من غزا مدينة
قيصر أى كان امير الجيش بالاتفاق وتعبه ابن التين وابن المنبر بما حصله لانه
لا يلزم من دخوله فى ذلك العموم ان لا يخرج بدليل خاص اذ لا يختلف أهل العلم فى قوله
صلى الله عليه وسلم مغفور لهم بشرط بأن يكونوا من أهل المغفرة حتى لو ارتدوا حذروا
غزاه بعد ذلك لم يدخل فى ذلك العموم اتفاقا وقال شيخ الاسلام زكريا استدل بذلك على
ثبوت خلافة يزيد بعد معاوية وأنه من أهل الجنة لدخوله فى عموم قوله صلى الله عليه
وسلم مغفور لهم واجيب بأنه لا يلزم من دخوله فيه ان لا يخرج بدليل خاص اذ لا خلاف
ان قوله مغفور لهم مشروط بكونه من أهل المغفرة ويزيد ليس كذلك حتى اطلق بعضهم
جواز لعنه لانه يقتل الحسين ورضاه به حتى قال التمار انى بعد ذكره نحو ذلك والحق
ان رضى يزيد يقتل الحسين واستبشاره واهانتة أهل بيت النبى صلى الله عليه وسلم
مما تواتر عنه وان كان تناصيلها احاد فنحن لا نتوقف فى شأنه بل فى ايمانه لعنة الله عليه
وعلى اتصاره وأعوانه وخالف فى جواز لعن المعين الجهور انا ثلثين بعدم جوارزه وانما
يجوزونه على وجه العموم كما يقال لعن الله الظالمين وقوله بل فى ايمانه أى بل لا نتوقف
فى عدم ايمانه بقريته ما بعده وما قبله اه وقال ابن حجر الهيثمى فى شرحه على الهمزية

وقد قال احمد بن حنبل بكفره وناهيك به ورعا وعلما اه واختار جمع منهم ابن ابي شريف والغزالي وابن العربي المالكي التوقف في أمره (حرم) عن أم حرام بمساء وراك مهملتين بذت ملحان بكسر الميم وسكون اللام ابن خالد الانصارية * (اول خمسين يوم القيامة) أي اول خمسين يقضى بينهما يوم القيامة (جاران) اذى احدهما الاخر اهتما بما بشأن حق الجوار الذي حث الشرع على رعايته (طب) عن عقبة ابن عامر الجهمي قال الشيخ حديث صحيح * (اول زمرة) أي طائفة (تدخل الجنة) وجوههم (على صورة القمر) في الضياء والبهاء والاشراق (ليلة البدر) أي ليلة تمامه وذلك ليلة اربع عشرة (و) الزمرة (الثانية) أي التي تدخل عقب الاولى (على لون أحسن كوكب دري) بكسر الدال وضمها أي مضئ يتلأأ (في السماء) منسوب الى الدر (لكل رجل منهم زوجتان على كل زوجة) منها (سبعون حلة) قال المناوي يعني حلل كثيرة جدا فالمراد التكثير لا التحديد (يبدو مخساقهما من ورائها) كناية عن غاية لطافتها ويكون له سبعون لسن هذا الوصف فلا تعارض بينه وبين خبر أدنى أهل الجنة من له ثنتان وسبعون زوجة (حمت) عن أبي سعيد الخدري قال الشيخ حديث صحيح * (اول سابق الى الجنة عبد اطاع الله) تعالى بامتثال ما أمر به واجتناب ما نهى عنه (واطاع مواليه) أي ساداته قال المناوي والمراد انه سابق بعدم من امراته اول داخل (طس خط) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح * (اول شهر رمضان رحمة) أي يصب الله الرحمة على الصائمين صبا (ووسطه مغفرة) أي يغفر الله لهم (وأخره عتق من النار) أي يعتق الله في آخر ليلة منه جمعا ممن استوجبوا النار منها (ابن أبي الدنيا في فضل رمضان) (خط) وابن عساكر عن أبي هريرة قال الشيخ حديث ضعيف * (اول شيء يحشر الناس) وفي رواية اول اشراط الساعة (نارتحشهم من المشرق الى المغرب) أي تخرج من جهة المشرق تسوقهم الى جهة المغرب والمراد ذلك اول الاشراط المتصلة بقيام الساعة (الطيبالسي) أبو داود (عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح * (اول شيء يأكله أهل الجنة) في الجنة اذا دخلوها (زيادة كبد الحوت) وهي القطعة المنفردة عن الكبد المتعلقة به وهي اطيبه وألذّه وحكمة اختصاصها بأولية الاكل انها البردش في الحوت فبأكلها تنزل الحرارة الحاصلة لهم في الموقف وسببه ان اليهود قالوا اخبرنا ما اول ما يأكل أهل الجنة فذكره (الطيبالسي) أبو داود (عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح * (اول ما يحاسب به العبد يوم القيامة الصلاة) المكتوبة وهي الخمس لانها اول ما فرض بعد الايمان (فان صحت) بأن أتى بركانها وشروطها (صلح له سائر عمله) قال المناوي يعني سوغ في جميع اعماله ولم يضيق عليه (وان فسدت) بأن اخل بشئ مما ذكر (فسد سائر عمله) تبعاً لفسادها وهذا خرج من جرح الزجر والتحذير

من التفریط فيها واعلم ان من أهم أو أهم ما يتعين رعايته في الصلاة الخشوع
فانه روحها ولهذا اعده الغزالي شرطاً وذلك لان الصلاة صلة بين العبد وربّه وما كان
كذلك فحق العبد أن يكون خاشعاً للصلاة الربوبية على العبودية (طس) والضياعن
إنس قال الشيخ حديث صحيح * (اول ما يرفع من الناس) في رواية من هذه الامة
(الامانة) قال الشيخ والاولية نسبة اذ رفع القرآن يسبقها (وأخر ما يبق من دينهم
الصلاة) فعليه كما تعلم اركانها وشروطها ومنذوباتها (ورب مصل) أي أت بصورة الصلاة
(لا خلاق له عند الله) أي لا نصيب له من ثوابها الاختلافها وعدم قبولها قال المناوي
لكونه غافلاً لا هي القلب وليس للمرء من صلاته الا ما عقل (الحكيم) في نوادره (عن زيد
ابن ثابت) قال الشيخ حديث صحيح * (اول ما تنفقون) بكسر القاف (من دينكم الامانة)
قال المناوي تمامه عند منخرجه الطبراني ولادين لمن لا أمانة له ولادين لمن لا عهد له
وحسن العهد من الايمان (طب) عن شاذان اوس قال الشيخ حديث صحيح * (اول
ما يرفع من الناس الخشوع) قال المناوي أي خشوع الايمان الذي هو روح العبادة
وهو الخوف أو السكون أو معني يقوم بالقلب فيظهر عنه سكون الاطراف قال بعضهم
الزم الخشوع فان الله ما أوجدك الا خاشعاً فلا تبرح عما أوجدك عليه فان الخشوع
حالة حياء والحياء كله خير (طب) عن شاذان اوس قال الشيخ حديث صحيح * (اول
شي يرفع من هذه الامة الخشوع حتى لا ترى فيها خاشعاً) خشوع ايمان بل خشوع
تهافت وتفاق فيصير الواحد منهم ساكن الجوارح تصنعاً ورياء وقلبه مملوءاً بالشهوات
أول المراد خشوع الصلاة وخشوعها خشية القلب وكف الجوارح عن العبث وتدبر
القراءة والدكر وترك الشواغل الدنيوية والزام البصر محل السجود وان صلى بقرب
الكعبة (طب) عن أبي الدرداء قال الشيخ حديث صحيح * (اول ما يوضع في الميزان
الحلق الحسن) وفي رواية أثقل بدل اول وزاد في رواية والسخاء (طب) عن ام الدرداء
واسناده ضعيف * (اول ما يوضع في ميزان العبد ثقته على أهله) أي على من تلزمه
مؤنته من مخوزوجة وأصل وفرع قال المناوي والاولية في هذا الخبر وما قبله على
معنى من (طس) عن جابر قال الشيخ حديث صحيح * (اول ما يقضى) بالبناء للمفعول
أي اول قضاء يقضى أو ما يحكم الله (بين الناس يوم القيامة) يكون (في الدماء) التي
وقعت بين الناس في الدنيا العظم مفسدة سفكها قال المناوي والوجه ان الاولوية في
هذا مطلقة وفي اول خصمين وفي أول ما يحاسب بمعنى من اه وقال العلّمي لا تعارض
فحديث اول ما يحاسب محمول على حق الله تعالى على العبد وحديث اول ما يقضى
محمول على حقوق الا دميّن فان قيل ايها يقدم فاجواب ان هذا الامر توقيفي وظاهر
الا حديث دالة على ان الذي يقع اولاً الخاسبة على حقوق الله تعالى قبل حقوق العباد
(حقوقه) عن ابن مسعود * (اول ما يحاسب به العبد الصلاة) لانها عماد الدين

(اول ما يقضى بين الناس في الدماء) أى قتل بعضهم بعضا لانه أكبر الكبائر بعد الشرك
 (ن) عن ابن مسعود قال الشيخ حديث صحيح * (اول ما يرفع من هذه الامة الحياء
 والامانة) قال المناوى تمامه كما في الفردوس فسلوها الله عز وجل والمراد الامانة ضد
 الحيانة او الصلاة (القضاعى عن ابى هريرة) قال الشيخ حديث صحيح * (اول ما نهانى عنه
 ربى بعد عبادة الاوثان شرب الخمر) قال المناوى قال القضاعى وذلك اول ما بعث قبل
 ان يحرم على الناس بنحو عشرين سنة فلم يحل له قط (وملاحات الرجال) أى مبقاوتهم
 ومخاصمتهم ومناظرتهم بقصد الاستعباء (طب) عن أبى الدرداء وعن معاذ بن جبل
 قال الشيخ حديث صحيح * (اول ما يهراق) أى يصب (من دم الشهداء) وهو من قاتل
 الكفار ليتكون كلمة الله هي العليا ومات بسبب القتال (يعفله ذنبه كله الا الدين)
 يفتح الدال يريد به الا التبعات وهذا في المغازى في البرأما المغازى في البحر فوردانه يعفله
 كل ذنب حتى التبعات (طبك) عن سهل بن حنيف بضم المهملة وفتح النون
 الانصارى قال الشيخ حديث صحيح * (اول من اشفع له يوم القيامة من امتى اهل بيتي)
 قال المناوى هم مؤمنوا بنى هاشم والمطلب او أصحاب الكسا (ثم الاقرب فالاقرب
 من قریش ثم الانصار ثم من آمن بى واتبعنى من اليمن ثم من سائر العرب ثم الاعاجم) جمع
 عجمى والمراد من عدا العرب (ومن اشفع له اولا افضل) ممن بعده ولا يعارضه الحديث
 الا فى اول من اشفع له من امتى أهل المدينة لان الاول فى الاحاد والجماعة والثانى
 فى أهل البلد كله (طب) عن ابن عمر قال الشيخ حديث صحيح * (اول من اشفع له من
 امتى أهل المدينة) وأهل مكة وأهل الطائف (طس) عن عبد الله بن جعفر قال
 الشيخ حديث صحيح * (اول من يلحقنى من اهلى) أى موت بعدى (أنت يا فاطمة)
 خاطبهم بذلك فى مرضه الذى مات فيه لانه اخبرها بأنه ميت فبكيت فاخبرها بأنها اول
 من يلحقه فضحك (واول من يلحقنى من ازواجى زينب) بنت جحش (وهى اطولكن
 كفا) وفى رواية يدا كناية عن كثرة الصدقة وهذا من معجزاته صلى الله عليه وسلم فانه
 اخبر عن غيب وقع (ابن عساكر عن وائلة بن الاسقع) (اول من تنشق عنه الارض
 انا ولا فخر ثم تنشق عن أبى بكر وعمر ثم تنشق عن المحرمين مكة والمدينة) أى عن اهلها
 اكبر اهلهم واطهار القتلهم على غيرهم (ثم ابعث بينهما) ليختمن الى القريقان (ك) عن
 ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح * (اول من يشفع يوم القيامة) عند الله
 (الانبياء ثم العلماء) بالعلوم الشرعية العاملين بعلمهم (ثم الشهداء) الذين بذلوا انفسهم
 لا اعلاء كلمة الله (المهربي) بكسر الهاء (فى) كآب (فضل العلم) والعلماء (خط) عن عثمان
 ابن عفان قال الشيخ حديث ضعيف متخبره (اول من يدعى الى الجنة) أى الى دخولها
 زادى رواية يوم القيامة (الحجادون) أى الكثيرون الحمد لله (الذين يمدون الله على)
 فى رواية فى (السراء) سعة العيش والسرور (والضراء) الامراض والمصائب (طبك)

عن ابن عباس قال الشيخ حديث صحيح (أول من يكسى) يوم القيامة (من الخلائق) بعد تراثيأبهم التي خرجوا بها من قبورهم (إبراهيم) الخليل فيكسى من حلل الجنة قال الشيخ وذلك لانه أول من سن الستر بالسراويل ولانه لم يكن في الارض أخوف من الله منه أى فجوزى بذلك ليطمئن قلبه ويحتمل ان نينا صلى الله عليه وسلم يخرج من قبره بشيابه والحلة التي يكساها حلة الكرامة فلهذا قدم إبراهيم (البراز عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح (أول من فتق) بالبناء للفتعول (لسانه بالعربية) أى باللغة العربية (المبينة) أى الواضحة الصريحة الخالصة (إسماعيل) بن إبراهيم الخليل (وهو ابن اربع عشرة سنة) وبين بقوله المبينة أوليته بحسب الزيادة والبيان والأقول من تكلم بالعربية جرهم (الشيرازى فى اللقب) والكنى عن على بن أبى طالب باسناد ضعيف (أول من خضب) أى من صبغ شعره (بالحناء والكتم) بفتح تين نبت فيه حرة يخلط بالحناء والوشمة فيخضب به (إبراهيم) الخليل (أول من اختضب بالسواد فرعون) فلذلك كان الأول مندوبا والثانى محرما للجهاد (فر) وابن الصار عن انس قال الشيخ حديث ضعيف (أول من دخل الحمامات وصنعت له النورة) بضم النون (سليمان) ابن داود فلما دخله وجد حذره وغمه فقال آؤه من عذاب الله آؤه قبل أن لا يكون آؤه) قال العلقمى قال فى النهاية كلمة يقولها الرجل عند الشكاية والتوجع وهى ساكنة الواو مكسورة الهاء وربما قبلوا الواو ألقا فقالوا آه من كذا وربما شددوا الواو وكسروها وسكبو الهاء فقالوا آه وربما حذفوا الهاء فقالوا آو وبعضهم فتح الواو مع التشديد فقالوا آو اه وعلى هذا الاخير اقتصر المناوى وقال يعنى انه تذكر بحره وغمه حرجهم وغمها فان الحمام اشبه شئ يجهن الناس من تحت والظلام من فوق (عق طبع عدهق) عن ابى موسى الأشعرى قال الشيخ حديث حسن (أول من غير دين إبراهيم) أى أول من بدل أحكام شرعه وجعلها على خلاف ما هى عليه (عمر بن لحي) بضم اللام وفتح الحاء المهملة مضغرا واسمه ربيعة (بن قعدة) بكسر القاف وفتح الميم وعين مهملة (ابن خندف) بكسر أوله المعجم وآخره فاء (ابو خراعة) بضم المعجمة وفتح الزاى (طب) عن ابن عباس قال الشيخ حديث صحيح (أول من يتدل ستنى) أى طربقتى وسيرتى (رجل من بنى أمية) بضم الهمزة زاد الرويانى وابن عساكر فى روايتهما يقال يزيد قال البيهقى وهو يزيد بن معاوية (ع) عن ابى ذر الغفارى قال الشيخ حديث صحيح (أول ما يرفع) من الدنيا فى آخر الزمان (الركن) قال الشيخ هو الحجر وكفى به عن جميع البيت حين تهدمه الحبشة (والقرآن) أى بذهاب حفظه أو جمعه من صدورهم (ورؤى بالنبي فى المنام) ال عهديه والمعهود نينا ويحتمل كونها جنسية فلا يرى احدا من الانبياء (الازدى فى تاريخ مكة عن عثمان بن ساج) بمهملة أوله وجيم آخره (بلاغا) أى انه قال بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك قال الشيخ حديث ضعيف (أول

ما افترض الله على امتي الصلوات الخمس واول ما يرفع من أعمالهم الصلوات الخمس قال
المنساوي يموت المصلين واتفاق خلفهم على تركها اهـ ويحتمل أن يكون المراد اول
ما يرفع الى الله تعالى من ثواب أعمالهم ثواب الصلوة فلا تعارض بينه وبين اول ما يرفع
من الناس الامانة واخر ما يقي من دينهم الصلاة (واول ما يسألون) يوم القيامة (عن
الصلوات الخمس فمن كان ضيع شيئاً منها يقول الله تبارك وتعالى) أي للملائكة (انظروا
هل تجدون لعبدي نافلة من صلاة تمون بها ما تنقص من الفريضة) أي فان وجدتم ذلك
فكمولواها فرضه (وانظروا في صيام عبدي شهر رمضان فان كان ضيع شيئاً منه فانظروا
هل تجدون لعبدي نافلة من صيام تمون به ما تنقص من الصيام وانظروا في زكاة
عبدي فان كان ضيع منها شيئاً فانظروا هل تجدون لعبدي نافلة من صدقة تمون بها
ما تنقص من الزكاة فيؤخذ ذلك على) بمعنى من (فرائض الله وذلك برحمة الله وعده له فان
وجد فضلاً) قال المناوي أي زيادة بعد تكميل الفرض (وضع في ميزانه) فرج (وقيل
له) من قبل الله على لسان بعض الملائكة (ادخل الجنة مسروراً وان لم يوجد له شيء من
ذلك) أي من الفرائض والنوافل التي يكمل بها (أمر به الزبانية) أي أمرهم الله بالقائه في
النار (فأخذ) أي أخذوه (بيديه ورجليه ثم قذف به في النار) قال العلقمي قال شيخنا
قال العراقي في شرح الترمذي هذا الذي ورد من اكمال ما ينقص العبد من الفريضة
مما له من التطوع يحتمل أن يراد به ما ينقصه من السنن والهيات المشروعة المرغب فيها
من الخشوع والاذكار والادعية وأنه يحصل له ثواب ذلك في الفريضة وان لم يفعله في
الفريضة وانما فعله في التطوع ويحتمل أن يراد به ما ترك من الفرائض رأساً فلم يصله
فيعتوضه الله عنه من التطوع وأنه تعالى يقبل من التطوعات الصحيحة عوضاً عن
الصلوات المقرضة لله سبحانه وتعالى ان يفعل ما شاء فيه الفضل والمثل بل له أن
يسامحه وان لم يصل شيئاً لا يفرض ولا تقل قال لقاضي ابو بكر بن العربي والظاهر عندى
أنه يكمل له ما تنقص من فرض الصلاة واعداً لها بفضل التطوع لقوله أي في الحديث
الآخر ثم الزكاة كذلك وسائر الاعمال وليس في الزكاة الا فرض أو نقل فكمليكم
فرض الزكاة بظلمها كذلك الصلاة وفضل الله واسع وكرمه أعم وأتم (الحاكمي) كتاب
(البيكني واللقاب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن لغيره (اول
ما يحاسب به العبد يوم القيامة صلواته قال المناوي وهو على معنى من وقال العلقمي
ظاهر الاحاديث دالة على أن الذي يقع أولاً المحاسبة على حقوق الله تعالى (فان
كان أتمها كتبت له ثامة وان لم يكن أتمها) صادق بتركها وترك بعض فرضها واستها
وخصه بعضهم بالسنن (قال الله للملائكة انظروا هل تجدون لعبدي من تطوع) بزيادة
من للتاكيد (فكمولواها) أي بضمير المؤنث باعتبار النافلة (فريضته ثم الزكاة كذلك
ثم تؤخذ الاعمال على حسب ذلك) (حمده) عن عم الدارني قال الشيخ حديث صحيح

أول نبى ارسل نوح قال المناوى لا تعارض بينه وبين ما بعده من ان أولهم آدم لان نوحا
 أول رسول الى الكفار و آدم أول رسول الى أولاده ولم يكونوا كنفارا (ابن عساكر عن
 انس) قال الشيخ حديث ضعيف مخبر به (أول الرسل آدم) الى بنيه فعلهم شرائع علم
 آله تعالى (وأخرهم محمد) صلى الله عليه وسلم فلان نبى بعده وعيسى انما انزل بشرعه
 (وأول انبياء بنى اسرائيل موسى) بن عمران (وأخرهم عيسى) بن مريم (وأول من خط
 بالقلم) أى كتب به ونظر فى علم النجوم والحساب (ادريس) قال المناوى سمي به لكثرة
 درسه لكتاب الله وهو المثلث لانه نبى وملك وحكيم قال الحكيم ثم علم نوحا حتى كتب
 دنيوان السفينة وأول من كتب بالعربية اسماعيل (الحكيم) فى نوادره (عن ابى ذر) قال
 الشيخ حديث حسن لغیره (أولاد المشركين) أى اولاد الكفار الذين ما تواقبل البلوغ
 (خدم اهل الجنة) فيها فهم من أهلها هذا ما عليه الجمهور (طس) عن سمرة بن جندب
 (وعن انس) قال الشيخ حديث صحيح (ألا) بفتح الهمزة والتخفيف حرف افتتاح معناه
 التنبيه (أحدثكم حديثا عن الدجال) أى عن صفاته (ما حدث به نبى قومه) أى
 لم يحدث نبى قومه بمثلها فى الايضاح ومزيد البيان فانه ما من نبى الا وقد انذر قومه به لكن
 لم يوضحوا صفاته (انه اعور) أى ذاهب العين اليمنى كفى رواية وفى أخرى اليسرى وجمع
 بأن احدهما ذاهمة والاخرى معيبة فيضع أن يقال لكل واحدة عورا اذا اصل فى
 أعور العيب قال العلقمى قال شيخ شيوخنا انما اقتصر على ذلك مع ان أدلة الحديث فى
 الدجال ظاهرة لكن العور أثر محسوس يدركه العالم والعابن وهو من لا يمتدى الى الأدلة
 العقلية فاذا ادعى الربوبية وهو ناقص الخلقة والا اله تعالى عن النقص علم انه كاذب
 (وانه يحيى معه تمثال الجنة والنار) هذا بالنسبة للرأى فاما بالسحر واما يجعله تعالى
 باطن الجنة نارا أو عكسه (فالتى يقول انها الجنة هى النار) أى تسبب للعذاب بالنار
 والتى يقول انها النار هى الجنة (والى انذرکم به) كما انذر نوح قومه (خصه بالذكور لانه
 أول نبى انذر قومه أى خوفهم ولانه أول الرسل ولانه ابوالبشر الثانى (ق) عن ابى
 هريرة (ألا أحدثكم بما يدخلکم) أى بالذى يكون سببا لدخولکم (الجنة) قالوا بلى
 قال (ضرب بالسيف) أى قتال به والمراد المجهاد فى سبيل الله لاجل اعلاء كلمة الله
 (واطعام الضيف واهتمام بمواقب الصلاة) أى بدخول اوقاتهاى لا يبقاها فى أول
 الوقت (واسباغ الطهور) بضم الطاء أى اتمام الوضوء والغسل (فى الليلة القمرة) بفتح القاف
 وشدة الرائى أى شديدة البرد ومحل هذا عند الشافعى عند العجز عن تسخين الماء فان قرر
 على التسخين فلا ثواب فى ذلك لكرهته عنده (واطعام الطعام على حبه) أى مع حب
 الطعام أى شهوته أو عزته اغلته أو على حب الله (ابن عساكر عن ابى هريرة) قال الشيخ
 حديث ضعيف مخبر به (ألا أحدثکم بأشقى الناس رجلين) عطف بيان أو تمييز (احمير
 نمود) تصغير احمر وهو قد ارباب سالف (الذى عقر الناقة) أى قتلها لاجل قول نبيهم

صالح ناقة الله وسقياها أي احذروا أن يصيبوها بسوء وإنما قال احذروا لأنها امر اشتق من
 (و) عبد الرحمن بن ملجم (الذي يضربك يا علي) بن أبي طالب بالسيف (على هدم)
 يعني هامة (حتى يبل منها) بالدم (هذه) أي تحيته فكان كذلك (طبك) عن عمار بن
 ياسر قال الشيخ حديث صحيح (ألا أخبرك بأخير) في رواية بدله بأعظم (سورة في)
 القرآن) قالوا بلى قال هي (الحمد لله رب العالمين) أي سورة الحمد بكملها فهي أعظم سور
 القرآن فانها أتمه وأساسه ومتضمنة لجميع ما فيه (حم) عن عبد الله بن جابر البياضي
 الانصاري قال الشيخ حديث صحيح (ألا أخبرك عن ملوك الجنة) أي عن صفيتهم
 وفي رواية ملوك أهل الجنة هم كل (رجل) أي انسان مؤمن (ضعيف) في نفسه
 (مستضعف) بفتح العين أي يستضعفه الناس ويحتقرونه لرئاسته وخولته وبقرة
 (ذو طمرين) بكسر الطاء وسكون الميم وراء أي ثوبين خلقين (لا يوبه له) أي لا يحتفل
 به بحقارته (لواقسم على الله) تعالى (لا بره) أي لو حلف عينا أن الله يفعل كذا أو لا يفعله
 جاء الامرفيه على ما يوافق عيینه اكراماله (ه) عن معاذ بن جبل قال الشيخ حديث
 صحيح (ألا أخبرك بأهل النار) قالوا أخبرنا قال (كل جعظري) بجم مفتوحة وطاء
 معجمة بينهما عين مهملة أي فظ غليظ (جواظ) بفتح الجيم وشدة الواو وطاء معجمة أي ضخم
 مختال (مستكبر جاع) بالتشديد أي كثير الجمع للمال (منوع) أي كثير المنع له (ألا)
 أخبركم بأهل الجنة قالوا أخبرنا قال (كل مسكين لواقسم على الله لا بره) والمراد أن أغلب
 أهل الجنة والنار هذان الفريقان (طب) عن أبي الدرداء قال الشيخ حديث صحيح
 (ألا أخبرك بأفضل ما تتعوز به المتعوزون) أي اعتصم به المعتصمون (قل أعوذ برب الفلق)
 وقل أعوذ برب الناس) زادي رواية ولن يتعوز الخلائق بمثلها سميتا بالمتعوزتين لأنها
 عوذتا أي عصمتا صاحبهما من كل سوء (طب) عن عقبه بن عامر قال الشيخ حديث
 صحيح (ألا أخبرك بتفسير لا حول ولا قوة الا بالله) أي يديان معناها (لا حول عن
 معصية الله الا بعصمة الله ولا قوة على طاعة الله الا بالله هكذا أخبرني جبريل يا ابن أم
 عبد) هو عبد الله بن مسعود (ابن الجبار عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث حسن
 لغیره (ألا أخبركم بأهل الجنة هم كل ضعيف) والمراد بالضعيف من نفسه ضعيفة
 لتواضعه وضعف حاله في الدنيا (متضعف) قال العلقمي بكسر العين وفتحها وقال المناوي
 بفتح العين كافي التفتيح قال وغلط من كسرها (لواقسم على الله لا بره) ألا أخبركم بأهل النار
 كل عتل) بضم المهملة والمثناة بعدها لام ثقيلة أي الشديد الخصومة أو الجوع المنوع
 أو اللفظ الشديد أو لا كول الشروب (جواظ جعظري) مستكبر صاحب كبير (حمق
 ت نه) عن حارثة ابن وهب (ألا أخبركم بخيركم من شركم) قال العلقمي وسببه كافي
 الترمذي عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف على ناس جلوس فقال
 ألا أخبركم بخيركم من شركم فسكتوا فقال ذلك ثلاثا فقال رجل بلى يا رسول الله أخبرنا

بخيرنا من شرنا قال (خيركم من يرجى خيره ويؤمن شره) أى من يؤمل الناس الخير
 من جهته ويؤمنون من الشر من جهته (وشركم من لا يرجى خيره ولا يؤمن شره)
 أى شركم من لا يؤمل الناس الخير منه ولا يؤمنون شره (حمت حب) عن ابى هريرة
 قال الشيخ حديث صحيح * (ألا أخبركم بخير الناس وشر الناس ان من خير الناس رجلاً
 عمل) أى جاهد في سبيل الله عز وجل لاعلاء كلمة الله (على ظهر فرسه أو على ظهر
 بعيره) أى جاهد ركباً أو ماشياً (أو على قدميه) ولفظ الظهر مقعّم (حتى يأتيه الموت)
 أى استمر على ذلك الى ان مات (وان من شر الناس رجلاً قاجراً) أى منه عافى المعاصي
 (تخرأنا) من الجراءة أى قوى الاقدام (يقرأ كتاب الله ولا يروعى) أى لا يكف
 ولا يتزجر (الى شئ منه) أى مواعظه وزواجه ووعده ووعيدة أو الى معنى الباء أو ضمن
 يروعى معنى يتنبه قال العلقمي وأوله عن ابى سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه قال
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عام تبوك يخطب وهو مسند ظهره الى راحلته فقال
 ألا فذكروا (حمنك) عن ابى سعيد الخدري قال الشيخ حديث صحيح * (ألا أخبركم
 بأيسر العبادة وأهونها على البدن الصمت) أى الامساك عن الكلام فيما لا يعنى أى
 ما لا ثواب فيه قال العلقمي قال فى المصباح صمت صمتان باب قتل سكوت وصمتا وصمتا
 فهو صامت واصمته غيره وربما استعمل اربعاً لازماً أيضاً (وحسن الخلق) بملائنة
 الناس وما لاطقتهم وتحمل اذلهم وكى الاذى عنهم (ابن ابى الدنيا) أبو بكر (فى) كتاب
 فضل (الصمت عن صفوان ابن سليم) بضم المهملة وفتح اللام مرسل قال الشيخ حديث
 حسن لغيره * (ألا أخبركم عن الاجود) أى الاكثر كرمًا (الله الاجود) أى الاكرم
 (الاجود) كره لئلا أكيد (وأنا أجود ولد آدم) بضم او أو وسكون اللام أو بفتحين
 (وأجودهم من بعدى رجل علم) بالتخفيف (علماً) شرعياً (فنشر علمه) أى شئ لم يستحقه
 (يبعث يوم القيامة امة واحدة) يحتمل ان المراد انفراده يوم القيامة بكرامة من الله سبحانه
 وتعالى تليق به قال المناوى قال فى الفردوس امة منها هو الرجل او احد المعلم للخير
 المنفردة (ورجل) جاد بنفسه فى سبيل الله حتى يقتل او ينصر (ع) عن انس قال
 الشيخ حديث حسن * (ألا أخبركم بشئ) أى بدعاء نافع لا كرب والبلاء اذا نزل برجل
 منكم (كرب) أى مشقة وجهد (او بلاء) بالفتح والمد أى محنة (من امر الدنيا داعية ففرج
 عنه) أى يتكشف ما به قالوا أخبرنا قال هو (دعاء ذى النون) أى صاحب الحوت وهو
 يونس عليه الصلاة والسلام حين التقه الحوت فنادى فى الظلمات (لا اله) أى لا معبود
 بحق (الا انت سبحانك) أن يعجزك شئ (انى كنت من الظالمين) بنفسى بالمبادرة
 بالمهاجرة عن قومى قبل أن أومر (ابن ابى الدنيا) كتاب (الفرج) بعد الشدة (ك) عن
 سعد ابن ابى وقاص قال الشيخ حديث صحيح * (ألا أخبركم بسورة ملاء عظمتها) أى
 عظمة الثواب الحاصل لقارئها (ما بين السماء والارض ولكاتبها) قيمة أو غيرها (من)

الاجرم مثل ذلك) أى ثواب عظيم يملأ ما بينهما والجسم (من قرأها يوم الجمعة غفر له ما بينته
 وبين الجمعة الأخرى) أى الصغائر الواقعة منه من يوم الجمعة إلى الجمعة التي بعدها
 (وزيادة) بالرفع (ثلاثة أيام ومن قرأ الآيات الخمس الاخر منها عند نومه) أى عند
 ارادته النوم (بعنه الله) أى أيقظه من (أى الليل شاء) قالوا أخبرنا قال (هى سورة
 احزاب الكهف) وزاد فى رواية عقب قوله ومن قرأها كما أنزلت (ابن مردويه) فى تفسيره
 (عن عائشة) قال الشيخ حديث ضعيف * (ألا أخبركم بمن تحرم عليه النار) أى دخول
 جهنم (غدا) أى يوم القيامة وأصل الغد اليوم الذى بعد يومك ثم توسع فيه حتى اطلق
 على البعيد المتربق قالوا أخبرنا يا رسول الله قال (كل هين) محققان الموان بفتح الهاء
 السكنية والوفار (لن) محقق لن بالتشديد من اللين ضد الخشونة قال ابن الاعرابى
 العرب تمدح بالهين واللين محققين وتذم بهما مثقلين (قريب) الى الناس (سهل) قال
 المناوى يقضى حوائجهم وينقاد للشارع فى أمره ونهيه (ع) عن جابر بن عبد الله
 (ن طب) عن ابن مسعود قال الشيخ حديث صحيح * (ألا أخبركم بخير الشهداء) جمع
 شهيد بمعنى شاهد هو (الذى يأتى بشهادته قبل أن يسألهما) بالبناء للجهول أى قبل
 أن يطلب منه قال العلقمى قال النووى فى المار بهذا الحديث تأويلان أحدهما وأشهرهما
 تأويل مالك وأصحاب الشافعى انه محمول على من عنده شهادة لانسان بحق ولا يعلم
 ذلك الانسان انه شاهد فىأتى اليه فيخبره بأنه شاهد له والثانى انه محمول على شهادة
 المحسبة وذلك فى غير حقوق الآدميين المختصة بهم فمما يقبل فيه شهادة المحسبة
 الطلاق والعق والوقف والوصايا العامة والحدود ونحو ذلك فمن علم شيئاً من هذا النوع
 وجب عليه رفعه الى القاضي وأعلامه به والشهادة قال الله تعالى وأقيموا الشهادة لله
 وكذا فى النوع الاول يلزم من عنده شهادة لا حد لا يعلمها ان يعلمها اياها امانة عنده
 له وحكى تأويل ثالث محمول على الجاز والمبالغة فى اداء الشهادة بعد طلبها لا قبله كما
 يقال الجواد يعطى قبل السؤال أى يعطى سر يعاقب السؤال من غير توقف اه فلا
 ينأى خبر شر اليهود من شهد قبل أن يستشهد لانه فى غير ذلك (مالك) (حم مدت)
 عن زيد بن خالد الجهني * (ألا أخبركم بصلاة المنافق) قالوا أخبرنا قال (ان يؤخر العصر)
 أى صلاته (حتى اذا كانت الشمس) أى صارت صفراً (كثرت البقرة) بمثلثة مفتوحة
 فراء ساكنة فموحدة أى شحمها الرقيق فوق الكرش والامعاش به تغير الشمس
 عند الغيب ومصيرها فى محل دون آخر (صلاها) أى يؤخرها الى ذلك الوقت وانها بها
 ويصلبها فيه ليدفع عنه الاعتراض فيحتمل ان المراد التحذير عن تأخيرها الى هذا
 الوقت بتسميته منافقاً لا النفاق الحقيقي (قطك) عن رافع بن خديج وهو حديث صحيح
 * (ألا أخبركم بأفضل) أى بدرجة هى أفضل (من درجة الصيام والصلاة والصدقة) أى
 المستمرات والكثيرات (اصلاح ذات البين) قال ابن رسلان أى اصلاح أحوال البين

يعني ما بينكم من الاحوال حتى تكون احوالكم حبيبة والفة واتفاق وقيل
اصلاح ذات البين هو اصلاح الفساد والفتنة التي تكون بين القوم واسكان الفتنة
الشائرة بين القوم أو بين اثنين فالاصلاح اذذاك واجب وجوب كفاية مهما وجد اليه
سبيلا ويحتمل الاصلاح بمواساة الاخوان والمحتاجين ومساعدتهم بمارزقه الله تعالى
(فان فساد ذات البين هي الحالقة) قال في النهاية هي الخصلة التي من شأنها أن تخلق أي
تملك وتستأصل الدين كما يستأصل الموس الشعر (حم دت) عن أبي الدرداء وهو
حديث صحيح (ألا أخبركم برجالكم من أهل الجنة النبي في الجنة) أي في أعلى درجاتها
ظلال المناوي واللعهدا والجنس والالاستغراق (والشهيد) القتل في قتال الكفار
(في الجنة والصديق) صيغة مبالغة أي الكثير الصدق والتصديق للشارع (في الجنة
والمولود) أي الطفل الذي يموت قبل البلوغ (في الجنة والرجل) الذي (زور اخاه) في
الدين (في ناحية المصطفى الله) أي في مكان بعيد عنه لوجه الله (في الجنة) ألا أخبركم
بنسائكم من أهل الجنة (الودود) بفتح الواو أي المتحبة الى زوجها قال في المصباح وودته
أوده من باب تعب وذا بفتح الواو وضمها أحبته والاسم المؤدة ثم قال وتودد اليه تحبب
وهو وود أي محب يستوى فيه الذكرواثنى (الودود) أي الكثيرة الولادة أو التي تلد
(العوود) بفتح العين المهملة ثم همزة مضمومة أي التي تعود على زوجها بالنفع يقال هذا
الشيء أعود عليك من هذا أي أنفع (التي اذا ظلمت) أي ظلمها زوجها بنحو تقصير في
اتفاق أو قسم (قالت) مستعطفة له (هذه يدى في يدك) أي ذاتي في قبضتك (لا أدوق
غصا) بالضم أي لا أدوق نوما (حتى ترضى) أي عني (قط) في الافراد (طب) عن كعب
ابن عجرة قال الشيخ حديث صحيح (ألا أخبركم بأفضل الملائكة جبريل وأفضل
النبين آدم) عليها الصلاة والسلام قال العلقي وهذا صدر قبل أن يعلم بفضل أولى
العزم وقبل أن يعلم بفضل علي جميع المخلوقين (وأفضل الايام) أي ايام الاسبوع (يوم
الجمعة) وأفضل الشهور شهر رمضان وأفضل النسا ليلى القدر وأفضل النساء مريم بنت
عمران قال العلقي أي نساء زمانها وقدمنا ان افضل النساء فاطمة بل قدمنا انها افضل
الصحابة حتى من الشيخين اه وقال المنبأوى هي أفضل نساء عالمها وفاطمة أفضل
نساء عالمها (طب) عن ابن عباس قال الشيخ حديث صحيح (ألا ادلك) بكسر الكاف
خطاب لراوية الحديث قال الشيخ حين سألت هل على المرأة من جهاد وفي رواية
ما جهاد المرأة يا رسول الله (على جهاد لا شوكة فيه) أي لا مشقة فيه كشقة الجهاد
(ج البيت) فهو كما جهاد في حصول الثواب وان تفاوت (طب) عن الشفاء بنت عبد الله
ابن عبد شمس العدوية القرشية جدة عثمان بن سليم أم ابيه قال الشيخ حديث صحيح
(ألا ادلك على كلمة) أرادها الكلام (من تحت لعرش من كثر الجنة) يعني ان ثوابها
مذخر لقاتلها كما يذخر الكثر قال الطيبي من تحت العرش صفة كلمة ويجوز أن تكون

من ابتدائية أى ناشئة من تحت العرش وبيانى أى كائنة من تحت العرش ومستقرة فيه وأما من الثانية فليست الايبانية فاذا ذهب الى أن الجنة تحت العرش والعرش سقفها جاز أن يكون من كثر الجنة بدلا من تحت العرش (تقول لا حول ولا قوة الا بالله فيقول الله) أى اذا قلتها (اسلم عبدى واستسلم) أى قوض أمر الكائنات الى واثقادى مخلصا (ك) عن أبى هريرة قال الشيخ حديث صحيح * (الأدلك) خطاب لابي هريرة على غراس هو خير لك (من هذا) الغراس الذى تغرسه وكان يغرس فسيلا (تقول سبحان الله) قال العلقمى قال الدميرى التسبيح فى اللغة التنزيه ومعنى سبحان الله تنزيهه اله من النقائص مطلقا ومن صفات المحدثات كلها وهو اسم منصوب على انه واقع بموقع المصدر بنعل محذوف تقديره سبحت الله سبحانا وتسبيحا فالتسبيح مصدر وسبحان واقع بموقعه ولا يستعمل غالبا الا مضافا كقوله سبحان الله وهو المضاف الى المفعول به أى سبحت الله لان المسبح هو الممتزه قال ابوالبقاء ويجوز أن يكون مضافا الى الفاعل لان المعنى تنزه الله قال النووي وهذا الذى قاله وان كان له وجه فلمشهور المعروف هو الاقول وقد جاء غير مضاف كقول الشاعر : سبحانه ثم سبحانا انزهه * قال أهل اللغة والمعاني والتفسير وغيرهم ويكون التسبيح بمعنى الصلاة ومنه قوله سبحانه وتعالى فلولانه كان من المسبحين اى المصلين والسبحة بضم السين صلاة النافلة ومنه سبحة النخعي وغيره اقال والسبحة خرز منظوم يسبح بها يعتادها أهل الخير مأخوذة من التسبيح (والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر يغرس لك بكل كلمة منها شجرة فى الجنة) وهذه الكلمات هى الباقيات الصالحات عند جمع منهم ابن عباس وسنبيه كما فى ابن ماجه عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر به وهو يغرس غرسا فقال يا ابا هريرة ما الذى تغرس قلت غرسا قال ألا ادلك فذكره (هـ) عن أبى هريرة قال الشيخ حديث صحيح * (الأدلكم على ما يعجونه به الخطايا) محوها كناية عن غفرانها والعفو عنها (ويرفع به الدرجات) قال الباجى أى المنازل فى الجنة ويحتمل أن يرفع درجته فى الدنيا بالذكرا الجميل وفى الآخرة بالثواب الجزيل (اسباغ الوضوء) أى إتمامه وإكماله (على المباركة) قال الباجى من شدة برود ألم جسمه وعجلة الى أمرهم وغير ذلك (وكثرة الخطا) جمع خطوة بالضم ما بين القدمين واذا فتحت لمرة (الى المساجد) للصلاة ويعجوها (وانتظار الصلاة بعد الصلاة) سواء ادى الصلاة فى جماعة أم منفردا فى مسجد أو بيته وقيل أراد الاعتكاف (فذاكم الرباط) يعنى به نفسير قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اصبروا أى على مشاق الطاعات وصابروا أى غالبوا أعداء الله فى الصبر على شدائد المحروب واعذى عدوكم فى الصبر على مخالفة الهوى ورابطوا أبدانكم وخبولكم فى الثغور بقصد الغزو وانقسكم على الطاعة والرباط فى الاصل الإقامة على جهاد العدو فشبه به ما ذكر من الافعال الصالحة والعبادة وحقيقته ربط النفس والجسم مع

الطاعات (فذلك الرباط فذلك الرباط) كرده اهتمام به وتعظيم شأنه و ذكره ثلاثا
 اما لانه كان عادته تكرار الكلام المهمة ثلاثا لفهم عنه اولان الاعمال المذكورة
 في الحديث ثلاث مالك (حم من ن) عن أبي هريرة (الادلكم على استقام) قالوا بئني
 قال (املككم لنفسه عند الغضب) قال المناوي لان من لم يملك نفسه عنده فهو
 في اسر الشيطان دليل ضعيف ومن راض نفسه بتجنب اسباب الغضب ومنها على
 ما يوجب حسن الخلق فقد ملكها و صار الشيطان تحت قهره وسببه عن أنس قال
 مر النبي صلى الله عليه وسلم يقوم يرفعون حجرا يريدون الشدة فذكره (طب) في مكاتم
 للاخلاص عن أنس قال الشيخ حديث صحيح (الادلكم على استقام) ومن أصحابي
 نوم الانبياء من قبلي) يحتمل أن يكون بمعنى عن (هم جملة القرآن) أي حفظته
 العاملون به (و) جملة (الاحاديث) المأخوذة (عني وعنهم) قال المناوي أي عن الصحابة
 والانبياء (في الله والله) أي في رضاه ولوجهه لا لغرض من محو نيا او طمع في جاه
 (السجزي) يعني السجستان نسبة الى سجستان البلد المعروف (في) كتاب (الابانة)
 عن اصول الديانة (خطفي) كتاب بيان (شرف اصحاب الحديث عن علي) بن أبي طالب
 قال الشيخ حديث ضعيف منجبر (الارقيق) بفتح الهمزة والمطاب لابي هريرة (رقية)
 أي اعوذ بك تعويذة (رفاني بها جبريل) أي وعلمينها وانا الرقيق بها واعلمها لك (تقول
 بسم الله ارقيك والله يشفيك من كل داء يأتيك) داء بالمدى مرض (من شر الفئات
 في العقد) النفوس او الجماعات السواحر اللاتي يعتقدن عقداني خيوط على اسم المسحور
 ويشفن عليها (ومن شر حاسد اذا حسد) أي اظهر حسده وعمل بعتقه (ترقي بها
 ثلاث مرات) فانها تنفع ان جعلها خلاص وتوة توكل قال العلقمي واوله كافي
 ابن ماجه عن أبي هريرة قال جاء النبي صلى الله عليه وسلم لم يعودني فذكره (هك)
 عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح (الاعلمك) بكسر الكاف خطاب راوية
 الحديث (كلمات تعولهن) بمحذوفون الرفع في جميع النسخ التي اطلعت عليها فان كانت
 الراوية بمحذوفها فهو للتخفيف (عند الكرب) بفتح الكاف وسكون الراء بعدها موحدة
 هو ما يدهم المرء مما يأخذ بنفسه فيغمه ويحزنه وقيل هو الذي يشق على الادمي
 واصله الغم الذي يأخذ بالنفس (الله الله) برفعها والتكرير للتأكيد (ربي لا اشرك به)
 أي بعبادته (شيئا) من خلقه برياء وطلب اجر فالمراد الشرك الخفي) ويحتمل ان يراد
 ولا اشرك بسؤاله احدا غيره كما قال انما ادعوني ولا اشرك به احد قال العلقمي وهذا
 الحديث من ادعية الكرب فينبغي الاعتناء به والاكثر منه عند الكرب والامون
 العظيمة قاله ابن رسلان قلت واكل ادعية الكرب ما قاله شيخنا جامع له من الاحاديث
 فقال يقال عند الكرب لا اله الا الله العظيم الحليم لا اله الا الله رب العرش العظيم
 لا اله الا الله رب السموات السبع ورب الارض ورب العرش الكريم لا اله الا الله الحليم

الكريم سبحانه الله وتبارك الله رب العرش العظيم والمجد لله رب العالمين يا حي يا قيوم
 برحمتك استغيث اللهم رحمتك أرجو فلا تكلني إلى نفسي طرفة عين وأصلح لي شأني
 كله لا إله إلا أنت الله الله ربّي لا أشرك به شيئاً لا إله إلا أنت سبحانه أنى كنت
 من الظالمين توكلت على الحي الذي لا يموت والمجد لله الذي لم يتخذ ولداً لم يكن له شريك
 في الملك ولم يكن له ولي من الدّل وكبره تكبيراً وبقراً آية الكرسي وخواتيم البقرة
 (حمده) عن اسماء بنت عميش بضم الميم - ملة - وقح الميم وسكون التحتية بعده هاسين
 مه ملة الخشمية قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أعلمك فذكره قال الشيخ
 حديث صحيح (لا أعلمك كلمات لو كان عليك مثل جبل صير) قال المناوي
 بصاد مه ملة فمئة تحته جبل لطى واما صير زيادة موحدة فيجمل باليمن وليس
 مراد هنا ذكره ابن الأثير لكن وقفت على نسخة المؤلف بخطه فقرأته كتب صير بالباء
 وضبطها بخطه بفتح الصاد (دينا) بفتح الدال والنصب على التمييز (إذاه الله عنك) أى
 اعانك على ادائه الى مستحقه (قل اللهم اكفني بحلالك عن حرامك وأغنني بفضلك
 عن سواك) من الخلق فمن قاله بصدق نية وجدائر الاحابة (حمتك) عن على قال
 الشيخ حديث صحيح (لا أعلمك كلاماً اذا قلته اذهب الله تعالى همك وقضى عملك
 دينك قل اذا أصبحت واذا امسيت) أى دخلت في الصباح والمساء (اللهم انى اعوذ بك
 من الهم والحزن) قال المناوي الهم والحزن متقاربان عند الاكثر لكن الحزن عن
 امر انقضى الهم فيما يتوقم (واعوذ بك من العجز) فقد القدرة (والكسل) عدم انبعاث
 النفس في الخير وقلة الرغبة فيه مع القدرة (واعوذ بك من الجبن) بضم الجيم وسكون
 الموحدة ضعف القلب (والجل واعوذ بك من غلبة الدين) أى كثرة (وقهر الرجال)
 وسببه كما فى أبى داود عن أبى سعيد الخدرى قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ذات يوم المسجد فاذا هو برجل من الانصار يقال له ابو امامة فقال له يا أبا امامة ما لى اراك
 به السافى المعجذبى غير وقت صلاة قال هموم لزمته وديون يارسول الله قال افلا أعلمك
 كلاماً فذكره وفى آخره قال قلت ذلك أى لازمت هذا الدعاء صباحاً ومساءً فاذهب الله
 همى ثم قضى عني ديونى وذلك ببركة الدعاء وصدق نيته واخلاصه (د) عن أبى سعيد
 الخدرى قال الشيخ حديث صحيح (لا أعلمك) يا على (كلمات اذا قلتم غفر الله لك)
 الذنوب الصغائر (وان كنت مغفوراً لك) قال المناوي الذنوب الكبائر (قل لا إله إلا الله
 لعلى العظم لا إله إلا الله الحليم الكريم لا إله إلا الله سبحانه الله رب السموات السبع
 ورب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين) وهذه كلمات جامعة وحده ولا ثم وصفه
 بالعلو والعظمة ثانياً ثم وصفه بالحلم والكريم ثم زهه بالنسب ثم ختم بالتحميد وآخر
 دعواهم ان الحمد لله رب العالمين (ت) عن على واسناده صحيح ورواه (خط) بلفظ
 اذا أنت قلتهم وعليك مثل عدد الدردر بذل معجمة صغار النخل (خطا يا غفر الله لك)

وأسناده ضعيف (ألا اعلمك خصلتان يفعل الله تعالى بهن عليك بالعلم) الشرعى أى
 الزم تعلمه وتعليمه والعمل به (فإن العلم خليل المؤمنين) أى يحرم اليه النفع كما يحرمه الخليل
 تخليله (والحلم وزيره) أى فعليك بالحلم وكذا يقال فيما عطف عليه فلا يقال الخصلتان
 جمع خصلة والمأمورية واحد قال المناوى لأنه أى الحلم سعة الصدور وطيب النفس
 فإذا اتسع أبصرت النفس رشدها من غير بافطبات وانبسطت وزات الحيرة والخافة
 (والعقل دليله) على مرشد الأمور (والعمل قيمة) يهيئ له مساكن الأبرار فى دار القرار
 ويديره معاشه فى هذه الدار (والرفق أبوه) فإنه يتلطف له فى أموره ويعطف عليه بالحنو
 والترضية (والدين أخوه) فإنه يريح البدن من المدة والشدة والغضب (والسير
 أمير خروجه) فإن الصبر ثبات فإذا ثبت الأمير ثبت الشجاعة قال الشيخ وذكر الخصال
 هنا لأن ماها من باب التخلق بالفعل وما من باب التخلق بالقول (الحكيم) الترمذى
 (عن ابن عباس) قال الشيخ حديث ضعيف (ألا اعلمك كلمات من ردا الله به خيرا)
 أى كثيرا (يعلمهن أياها) قال المناوى بأن يلهمه أياها أو يستخره من بعلمه (ثم لا يدسه)
 الله أياها (ابداق اللهم أنى ضعيف) أن عاجز (فتوفى رضاك ضعفى) أى أجبره به (وخذ
 الى تخير بناصيتي) أى جرنى واجذبني اليه ودلني عليه (واجعل الاسلام منتهى
 رضى) أى غاية واقصاه (اللهم فى ضعيف فقوتى وفى ذليل) أى مستهان عند الناس
 لهوأتى عليهم (فأعزنى واتى فقير فارزقنى) أى ابسط لى فى رزقى وفى رواية بدله فأغننى
 (طب) عن ابن عمرو بن العاص (رك) عن بريدة بن الحبيب بأسناد ضعيف
 (ألا اعلمك كلمات يفعل الله بهن وتنفع من علمته) أياها (صل ليلة الجمعة أربع
 ركعات) قال المناوى أمر بالصلاة قبل الدعاء لأن طالب الحاجة يحتاج الى قرع باب
 المحتاج اليه وأفضل قرع باب به تعالى بالصلاة (تقرأ فى أركعة الأولى بفاتحة الكتاب
 ويس وفى الثانية بفاتحة الكتاب وبجمع الدخان وفى الثالثة بفاتحة الكتاب
 وبالم تنزيل السجدة وفى الرابعة بفاتحة الكتاب وتبارك المفصل) أى تبارك التى هى
 من المفصل وهى تبارك الذى بيده الملك (فإذا فرغت من الشهد) فى آخر أربعة
 (فأحمد الله وأثنى عليه) قال المناوى يحتمل قبل السلام ويحتمل بعده والأول أقرب
 الى ظاهر اللفظ (وصل على النبيين) أى والمرسلين لقوله فى الحديث الاتى صلوا على
 أنبياء الله ورسله (واستغفروا مؤمنين) أى وللمؤمنات (ثم قل اللهم أرجنى بترك المعاصى
 أبدا ما بقيت) أى مدة بقاءى فى الدنيا (وأرجنى من أن تسكنى مالا بعينى) من قول
 أو فعل فإن من حسن اسلام المرأة تركه مالا يعنيه (وارزقنى حسن النظر فيما برضيل
 عني اللهم بديع) بالنصب منادى منضاف الى (السموات والأرض) أى مبدعها يعنى
 مختراعها على غير مثال سبق (ذا الجلال) أى صاحب العظمة (والأكرام والعزة التى
 لا ترام) أى لا يرومها مخلوق لتفردك بها (أسألك يا الله يا رجنى بجلالك) أى بعظمتك

(و بنور وجهه) الذي اشرق له السموات (أن تلزم قلبي) حب (حفظ كتابك) يعني القرآن (أحسنتي) اياه والمراد تعقل معانيه ومعرفة أسراره (وارزقني أن اتلوه على الحكم الذي يرضيك عني) بأن توفقني الى النطق به على الوجه الذي ترضاه في حسن الاداء (وأسألك أن تنزب بالكتاب بدمري وتطابق به لسانني وتقرج به كربي) وفي نسخة عن قلبي (ونشرح به صدرى وتسهل به بدني وتفقوني على ذلك وتعينني عليه فانه لا يعينني على التحير عبرك ولا يوفق له الا أنت فافعل ذلك ثلاث جمع او خمساً او سبعاً) أى اذنى الكتاب ثلاث واوسطه خمس واعلاه سبع (تحفظه باذن) الله تعالى (وما أخطأ) أى هذا الدعاء (مؤمناً) بل لا بد أن تصيبه اجبته وتعود عليه بركته (تطلبك) عن ابن عباس وأورده ابن الجوزي في الموضوعات فليصحب وهو حديث ضعيف (الا أنبل بشر الناس) أى بمن هو من شرهم (من اكل وحده) بخلاوشها وتكبرا (ومنع رفته) بالكسر عطاها وصلته قال في المصباح رفته رقد من باب ضرب اعطاه وعالته والرقد بالكسر اسم منه (وسافر وحده) أى منفردا عن الرفيق (وضرب عبده) او امته (الا أنبل بشر من هذا) الانسان المتصف بهذه القبايح (من) أى انسان (يغض الناس ويغضونه) لدلالته على ان الملاء الأعلى يغضونه وان الله يغضه (الا أنبل بشر من هذا) الانسان المتصف بذلك (من يحشى) بالبناء للجهول أى من يخاف (شره ولا يرجي خيره) أى لا يرجي خيره من جهة (أه) أنبل بشر من هذا) الانسان المتصف بذلك (من باع آخرته بدنياه غيره) فهو اخس الاخساء وأخسر الناس صفقة والطولهم ندامة يوم القيامة (الا أنبل بشر من هذا) الانسان المتصف بذلك (من اكل الدنيا بالدين) كالعالم الذي جعل علمه مصيدة يصيدها الحطام ومراقبة لمصاحبة الحكماء (ابن عساكر في تاريخه عن معاذ بن جبل) قال الشيخ حديث ضعيف منجبر (الا أنبل بشر من هذا) أى بالذين هم من خياركم أى اركم واتقاكم عند الله (خياركم الذين اذارو ذكر الله) لما يعلوهم من البهاء والنور والسكينة والوقار (حمه) عن اسماء بنت يزيد قال الشيخ حديث صحيح (الا أنبل بشر من هذا) أى افضلها (وازاركاها عندكم ليحكمكم) أى عند ربكم (وارفعها في درجاتكم) أى منازلكم في الجنة (وخير لكم من اتفاق الذهب والورق) بكسر الراء الغضنة (وخير لكم من ان تلقوا عدوكم) يعني الكفار (فترضوا اعناقهم ويضربوا اعناقكم) أى تقتلهم ويقتلواكم بسيف او غيره وخير قال الطبري مجرور بالعطف على خير اعمالكم من حيث المعنى لان المعنى الا أنبل بشر من هذا هو خير لكم من بذل اموالكم ونفوسكم قالوا وماذا قال (ذكر الله) لان جميع العبادات من الاتفاق ومقاتلة العدو وغيرها ومسائل ووسائط يتقرب بها الى الله والذكر هو اقربها واعظم واجمع العلماء على جواز الذكر بالقلب واللسان للمعبد والجنب والمحاض والنفس وكذلك التسبيح والتحميد والتلليل قال

الشيخ عز الدين بن عبد السلام هذا الحديث يدل على أن الثواب لا يترتب على قدر
 النصب في جميع العبادات بل قد يأجر الله تعالى على قليل الأعمال أكثر مما يأجر على
 كثيرها (ت) عن أبي الدرداء واسمه عويمر قال الشيخ حديث صحيح * (الأيام) أيها
 الناس (رب نفس طامعة ناعمة في الدنيا) أي مشغولة بلذات المطاعم والملابس غافلة
 عن الآخرة (حائطة عارية) بالرفع على حذف المبتدأ والتقدير هي حائطة لأنه اخبار
 عن حالها (يوم القيامة) أي تحشروها حائطة عارية يوم القيامة يوم الموقف الأعظم
 (الأيام) نفس حائطة عارية في الدنيا طامعة من طعام دار الرضى (ناعمة يوم القيامة)
 تظن أنها المولاه (الأيام) مكرم لنفسه بمتابعة هواها وتبليغها مآلها (وهو لها مهين)
 فإن ذلك يعيده عن الله ويوجب حرمانه (الأيام) مهين لنفسه بمخالفتها واذلالها
 (وهو لها مكرم) يوم العرض الأكبر (الأيام) متخوض ومتنعم فيما آفاه الله على رسوله
 ماله عند الله من خلاق) أي نصيب (الأول) عمل الجنة) أي العمل الذي يوصل إليها
 (حزن) ضد السهل أي صعب (بربرة) بضم الراء اقصر من فتحها وكسرهما مكان مرتفع
 (الأول) عمل النار سهل بسهولة بسين مهملة قال في النهاية السهولة الأرض اللينة
 التربة تشبه المعنوية في سهولتها على مرتكبها بالأرض السهلة التي لا خشونة فيها
 (الأيام) شهوة ساعة) كشهوة بطن إلى مستحسن محرم (أورث حرنا طويلا) في الدنيا
 والآخرة (ابن سعد) في الطبقات (هـ) عن أبي الخير بالجيم قال الشيخ حديث
 ضعيف * (اياك وكل امرئ ذرمته) أي احذر ان تفعل أو تشك بما يحتاج ان تعتذر
 منه قال المتناوي وفيه شاهد لما ذكره بعض سلفنا الصوفية أنه لا ينبغي الدخول
 في مواضع التهم ومن ملك نفسه خاف من مواضع التهم أكثر من خوفه من وجود الآلام
 فأياك والدخول على الظلمة وقد رأى العارف أبوها شمع عالما خارا من يد التاضي فقال
 له تعوذ بالله من علم لا ينفع (الضماء في المختارة) عن أنس قال الشيخ حديث حسن
 * (اياك) بكسر الكاف خطاب لامرأة (وما يسوء الأذن) أي احذر النطق بكلام
 يسوء غيرك إذا سمعه عنك فإنه موجب للتنافر والعداوة (حم) عن أبي العارضة يعين
 معجمة (أبو نعيم في المعرفة) أي في كتاب معرفة الصحابة عن جبيب بن حارث (ط) ب
 عن عمه العاص بن عمر الطفاوي بضم الطاء وفتح الفاء وبعد الألف وأونسمة إلى طفاوة
 بطن من قيس غيلان قال الشيخ حديث صحيح * (اياك وقرين السوء) بالفتح مصدر
 (فإنك به تعرف ولهذا قال علي كرم الله وجهه ما شئ أدل على الشئ ولا الدخان على النار
 من صاحب على صاحب) (ابن عساكر عن أنس) قال الشيخ حديث ضعيف * (اياك
 والسمير) بفتح السين والميم (بعده هداة) بفتح الهاء وسكون الدال (الرجل) بكسر الراء
 وسكون الجيم وفي رواية بعده هداة الليل ومراده النهي عن التحدث بعد سكون الناس
 وأخذهم مضاجعهم ثم علل بقوله (فإنكم لا تدرون ما يأتي الله تعالى في خلقه) أي

ما يفعله فيهم (ك) في الادب عن جابر قال الشيخ حديث صحيح * (اياك والتنعم) أي
 التمتع فيه (فإن عبادة الله) أي خواصه من خلقه (ليسوا بالمتنعمين) قال المناوي لآفة
 المتنعم بالمباح وإن كان جائز الكثرة يوجب الانس به والغفلة عن ذكر الله تعالى وكراهة
 لقائه (حم هب) عن معاذ قال الشيخ حديث صحيح * (اياك والحلوب) أي احذر
 ذبح الشاة ذات اللبن قال المناوي قاله لابي التيهان الانصاري لما اضاف فاختد الشفرة
 وذهب ليدبح وفيه قصة انتهى قال الشيخ وسببه ان سيد المرسلين رأى من نفسه جوعا
 فخرج فرأى ايا بكر وعمر فقال قوما فقاما معه الى بعض بيوت الانصار وسألهما
 عما خرجهما فقالا الجوع يا رسول الله فقال وأنا كذلك والذي نفسي بيده فلم يجدوا
 الرجل وأخبرت امرأته أنه ذهب يستعذب ماء وأمرتهم بالحلوس ورحبت بهم وأهلت
 فبساء الرجل فذهب ليدبح وفرح بهم قائلا من أكرم مني اليوم اضيا فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فذكره وقال شيخ الاسلام زكريا في شرحه على البردة وفي مسلم انه
 صلى الله عليه وسلم خرج ذات ليلة فاذا هو بابي بكر وعمر فقال ما اخرجكما من بيوتكما
 هذه الساعة قالوا الجوع يا رسول الله قال وأنا والذي نفسي بيده اخرجني الذي اخرجكما
 قوما فقاما معه فأثار جلا من الانصار وهو أبو الهيثم بن التيهان فبجاءهم بدقيق فيه بسر
 وتمرد طرب فقال كلوا واخذ المدينة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياك والحلوب
 فذبح لهم شاة فاكلوا منها ومن ذلك العذق وشربوا حتى شبعوا ورووا (م) عن ابي
 هريرة * (اياك والخمر) أي احذر شربها (فإن خطيئتها تفرغ) بمناسة فوقية
 مضمومة وفاء وراء مشددة وعين مهملة (الخطايا) يعني خطيئة شربها اطول جميع الخطايا
 وتعلوها وتزيد عليها (كأن شجرتها تفرغ الشجر) أي تطول سائر الشجر التي تتعلق بها
 وتنسلق عليها حتى تعلوها وفي الحديث معيان لطيفان احدهما تشبيهه العقول
 بالبحسوس وجعل الاحكام الشرعية في حكم الاعيان المرئية والاخران الخمر طريق
 الى القواحش ومحسنة لها ودرجة الى كل خبيثة ولذلك سميت ام الحباث (ه) عن
 جباب قال الشيخ حديث صحيح * (اياك ونار المؤمن لا تحرقك) أي احذر لها لئلا
 تحرقك يعني احذر اذا هان النار تسرع الى من آذاه (وان عثر كل يوم سبع مرات
 فإن عيته بيد الله) يعني انه لا يكله الى نفسه ولا يتخلى عنه (اذا شاء أن يعشه) أي ينهضه
 ويقوى جانبه (أنعشه) أي اذا شاء ان يقيله من عثرته اقاله فهو ممسكه وحافظه وانما قدر
 عليه تلك العثرة ليرفع قدره بتجديد التوبة فان المؤمن مفتن ثواب (اكرمكم عن الفار)
 بمجمة فالفرعاء (ابن ربيعة) قال الشيخ حديث ضعيف مخبر * (اياكم والطعام الحار)
 أي اجتنبوا اكله حتى يبرد (فانه) أي اكله حارا (يذهب بالبركة) الباء للتعدية أي
 يذهب بمعظمها الا أن الآكل منه يأكل وهو مشغول بحرارته فلا يدري ما اكل (وعليكم
 بالبارد) أي الزموا اكل البارد الذي لا تمنع البرودة كمال لذته وحينئذ لا يضرب بعض

السخونة التي معها اللذة لأن المراد النهي عما كانت عليه العرب (فانه أهنا) للآكل
 لم واعظم بركة) من الحمار (عبدان في الصحابة عن بولا) بموحدة غير منسوب - كره
 أبو موسى لكن في المؤلف بمئة فوقية قال الشيخ حديث ضعيف (اياكم والحجرة) أي
 اجتمعوا التزين باللباس الاجرالقاني (فانها حب الزينة الى الشيطان) يعني انه يحب
 هذا اللون ويرضاه ويقرب ممن تزين به واذا تمسك به من حرم لبس الاجرالقاني أي
 الشديد الحجرة (طب) عن عمران بن حصين قال الشيخ حديث حسن * (اياكم
 وابواب السلطان) أي لا تقربوها (فانه) أي قربها المفهوم من التحذير (قد اصبح صعبا)
 أي شديدا (هبوطا) بفتح الهاء بوزن فعول أي مهبطا لدرجة من لازمه من ذلاله في الدنيا
 والاخرة (طب) عن رجل من بني سليم يعني ايا الا عور السلي قال الشيخ حديث
 حسن * (اياكم ومشاراة الناس) بشدة الرأء وفي رواية مشاراة بقل لا دعام مغالعة
 من الشر أي لا تفعل بهم شرا يحوجهم الى أن يفعلوا بك مثله (فانه ساندن العرة) بعين
 معجمة وراء مشددة الحسن والعمل الصالح شبهه بكرة القرس (وتظهر العرة) بعين
 مهملة مضمومة وراء مشددة هي القدر استعبر للعيب والذنس (هب) عن أبي هريرة
 قال الشيخ حديث حسن لغيره * (اياكم والجلوس) أي احذروا التعود ندبا
 (على الطرقات) جمع طرق بضمين جمع طريق يعني الشوارع المسلوكة وفي رواية
 الصعدان وهي الطرقات لأن الجالس بها قل ما يسلم من سماع ما يكره ورؤية
 ما لا يحل (فان ايتم) من الآباء (الاجالس) أي امتنعتم الا عن الجلوس في الطريق
 كأن دعت حاجة فعبعن الجلوس بالجلوس وفي رواية فان ايتتم الى الجالس بمئة
 فوقية وبالي التي للغاية (فأعطوا الطريق حقها) أي وفوها حقوقها قالوا وما هي قال
 (غس البصر) أي كفه عن النظر الى محرم (وكف الاذى) أي الامتناع مما يؤذى
 المارة (ورذ السلام) المشرع اكراما لمسلم (والامر بالمعروف والنهي عن المنكر)
 وان فان ان ذلك لا يفيد بشرط سلامة العاقبة والمراد به استعمال جميع ما يشرع
 وترك جميع ما لا يشرع وللطريق آداب غير المذكورة جمعها ابن حجر في ابيات له
 فقال

جمعت آداب من رام الجلوس على الطريق من قول خير الخلق انسانا
 افش السلام واحسن في الكلام وشمت عاظا وسلا ما زاد احسانا
 في الحمل عاون ومظلوما غث وأعن * لهتان اهد سبلا واهد جيرانا
 بالعرف مروانه عن نكرو وكف اذى * وغض طرفا واكثر ذكرا مولانا
 (حم قد) عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه * (اياكم والظن) أي احذروا اتباع
 الظن واحذروا سوء الظن ممن لا يساء الظن به من العدول والظن تهمة في القلب بلا
 دليل وليس المراد ترك العمل بالظن الذي تناط به الاحكام غالبا بل المراد ترك تحقيق الظن

الذي يضرب بالمظنون (فإن الظن) اقام المظهر مقام المضمحل على تجنبه (الكذب الحديث) أى حديث النفس لأنه يكون بالقضاء الشيطان في نفس الإنسان ووصفه
الظن بالحديث مجاز فإنه ناشئ عنه (ولا تجسسوا) بجيم وحذف احدى التاءين فيه وفيما
بعده من المناهى أى لا تتعرفوا خبر الناس بلطف كما يفعل الجاسوس قال العلمي
ويستثنى من النهى عن التجسس ما لو تعين طريقا إلى اتقا ذنفس من الهلاك مثلا كان
يخبر ثقة بأن فلانا اختلى بشيخص ليقتله ظلما وامرأة ليزنى بها فيشرع في هذه الصورة
التجسس والبحث عن ذلك حذرا من فوات استدراكه (ولا تجسسوا) بحاء مهملة قال
المنائوى أى لا تطلبوا الشيء بالحاسة كاستراق السمع وابصار الشيء خفية (ولا تنافسوا)
بقاء وسين مهملة من المنافسة وهي الرغبة في التفرد بالشيء (ولا تحاسدوا) أى لا يتنى
احدكم زوال النعمة عن غيره (ولا تباغضوا) أى لا تتعاطوا اسباب البغض لأن البغض
لا يكتسب ابتداء (ولا تذابرا) أى لا تتهاجرا وفيه هجر احدكم اخاه مأخوذ من تولية
الرجل الآخر دبره اذا عرض عنه حين يراه (وكونوا عباد الله اخوانا) بلفظ المنادى
المضاف رواه مسلم (كما امركم الله) وهذه الجملة تشبيه التعليل لما تقدم كأنه قال اذا تركتم
هذه المنهيات كنتم اخوانا ومفهوما ان لم تتركوها تصيروا اعداء ومعنى كونوا اخوانا
اكتسبوا ماتصيرون به كاخوان النسب في الشفقة والمحبة والرحمة والمواساة والمعاونة
(ولا يخطب الرجل على خطبة اخيه) في الدين بأن يخطب امرأة فيحسب فيخطبها آخر
(حتى ينكح او يترك) الخطاب الخطبة فان تركها أو أعرض من اجابه جاز لغيره خطبتها
وان لم يأذن له والنهى للتحريم مالك (حمق دت) عن أبي هريرة (اياكم والتعريس)
بالمثناة القويمة وسكون العين المهملة فراءة فثناة تحتية فسين مهملة هوز نزل المسافر
آخر الليل للنوم والاستراحة (على جواد الطريق) بشدة الدال المهملة جمع جادة أى
معظم الطريق والمراد نفسها (والصلاة عليها) أى فيها (فانها مأوى الحيات والسباع
وتشاء الحاجة عليها) أى المنفعة التي هي قضاء الحاجة (الملائعن) أى تجلب اللعن
والشت لعا عليها (ه) عن جابر قال الشيخ حديث صحيح (اياكم والوصال) أى اجتنبوا
تتابع الصوم من غير فطر ليل لا قصد قالوا انك تواصل قال (انكم لستم في ذلك مثلى) أى
على صفتي او منزلتي من ربي فالواصل من خصائصه صلى الله عليه وسلم ممنوع على غيره
(اى ابيت يطعمني ربي ويسقيني) قيل هو على ظاهره وانه يطعم من طعام الجنة كرامة له
وطعام الجنة لا ينظر وقيل بمعناه يجعل في قوة الطاعم والشارب بقدرته من غير طعام
ولا شراب وصححه النووي وقيل بمعناه يخلق في من الشبع والرى مثل ما يخلق
فمن اكل وشرب قال في الفتح والفرق بينه وبين ما قبله انه على الاول يعطى القوة
من غير شبع ولا رى بل مع الجوع والظماء وعلى الثاني يعطى القوة مع الشبع
والرى (فاكفوا) بسكون الكاف وضم اللام يقال كلفت بكذا اذا ولعت به (من العمل

ما يطيقون) بين به وجه النهى وهو خوف الملل والتقصير (ق) عن أبي هريرة (أياكم
 بكثرة الخلف في البيع) أي احذروا كثارته لانه مظنة الوقوع في الكذب والمراد
 الايمان الصادقة اما بالكاذبة فحرام وان قلت (فانه ينفي ثم يحق) بفتح أو له يذهب بالبركة
 بنحو تلف او صرف فيما لا ينفع (حم م ه) عن أبي قتادة (أياكم والدخول) أي اتقوا
 الدخول (على النساء) الا جانب ودخولن عليكم وتضمن منع الدخول منع الخلوة
 بأجنبية بالاولى ونتمته كما في البخاري فقال رجل من الانصار يا رسول الله أفرأيت الجو
 قال الجواملوت والجو بفتح الحاء المهملة وسكون الميم غير مهموز قرابة الزوج من أخ
 وابن أخ وعم وابن عم ونحوهم يعني ان الخلوة به منزلة منزلة الموت أي احذروا ذلك كما
 تحذروا الموت والعرب تصف الشيء المكروه بالموت وقال القرطبي المعنى ان دخول
 قريب الزوج على امرأة الزوج يشبه الموت في الاستقباح والمفسدة أي فهو محرم معلوم
 التحريم وانما بالغ في الزجر عنه وشبهه بالموت لتساع الناس فيه (حم ق ت) عن عتبة
 ابن عامر الجهني (أياكم والشع) قال المناوي قالة الفضال بالمال فهو رديف البخل
 أو أشده اه وقيل هو البخل مع الحرص وقيل هو البخل بالمال والشع بالمال والمعروف
 (فانما هلك من كان قبلكم) من الامم القديمة (بالشع امرهم بالبخل فبخلوا) بكسر الجاء
 (وامرهم بالقطيعة) للرحم (فقطعوا) ومن قطعها قطع الله عنه مزيدي رجمته (وامرهم
 بالفجور) الانبعاث في المعاصي أو الزنا (ففجروا) فالشع يخالف الايمان ومن يوق شع
 نفسه فأولئك هم المفلحون (دك) عن عمرو بن العاص قال الشيخ حديث صحيح (أياكم
 والفتن) أي احذروا وقوعها والقرب منها (فان وقع اللسان فيها مثل وقوع السيف) فانه
 يجر إلى وقوع السيف آخره والقصد منع اللسان من الوقوع في الباطل (ه) عن ابن عمر بن
 الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (أياكم والحسد) حب زوال النعمة عن المنعم عليه
 أما من لا يحب زوالها ولا يكره وجودها ودوامها ولكنه يشتهي لنفسه منلها فهذا
 يسمى غبطة (فان الحسد) أقام المظهر مقام المضمحل على الاجتناب (بأكل
 الحسنات) أي يذهبها ويحرقها ويحبطها (كما تأكل النار الحطب) اليابس لسرعة
 ايقادها فيه (د) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح (أياكم والغلو في الدين)
 بكسر الدال أي التشدد فيه وبجاوزة الحد والبحث عن الغوامض (فانما هلك من كان
 قبلكم) من الامم (بالغلو في الدين) والسعي بد من تعظ بغيره (حم ن هك) عن ابن
 عباس قال الشيخ حديث صحيح (أياكم والنعي) بفتح النون وسكون العين المهملة
 وتخفيف الياء وفيه أيضا كسر العين وتشديد الياء (فان النعي من عمل الجاهلية) قال
 الجوهري النعي خبر الموت والمراد به هنا النعي المعروف في الجاهلية قال الاصمعي كانت
 العرب اذا مات فيها ميت له قدر ركب راكب فرسا وجعل يسير في الناس ويقول
 نعي فلان أي انعيه وأظهر خبر وفاته قال الجوهري نعاى مبنية على الكسر مثل دراك

ونزال (ت) عن ابن مسعود قال الشيخ حديث صحيح (اياكم والتعزى) أى كشف العورة (فان معكم من لا يفارقكم الا عند الغائط) أى قضاء الحاجة (وحين يفضى الرجل الى اهله) يجامع يريد الكرام الكاتبين (فاستحيوهم) أى منهم (واكرمواهم) بالستر والحياء منهم (ت) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (اياكم وسوء ذات البين) الحال بينكم أى احذروا التسبب فى المخ صمة والمشاركة (فانها) أى الخصلة المذكورة (المخالقة) أى الماخية للثواب (ت) عن ابى هريرة قال الشيخ حديث صحيح (اياكم والهوى) بالقصر قال المناوى وهو نزوع النفس الى شهواتها والمراد الاسترسال فيه (فان الهوى يصم ويصمى) أى يصم البصيرة ويعميها عن طرق الهدى ولا تزج بالمواعظ (السجزي) أى السجستاني (فى) كآب (الابانة عن ابن عباس) وهو حديث حسن (اياكم وكثرة الحديث) أى احذروا اكثار التحديث (عنى) فانه قل ما سلم مكثرا من الخطأ والغفلة (فمن قال على) أى حدث عنى بشئ (فليقل حقا او صدقا) قال المناوى شك من الراوى وان الحق غير مرادف للصدق اذ الصدق خاص بالاقوال والحق يطلق عليها وعلى العقائد والمذاهب (ومن تقول على ما لم اقل) تقول ثمانية فوقية مفتوحة وواو مشددة مفتوحة أى قال عنى ما لم اقل (فليتبوأ مقعده من النار) أى فليتخذ له بيتا فيها (حمهك) عن ابى قتادة قال الشيخ حديث صحيح (اياكم ودعوة المظلوم) أى احذروا الظلم لئلا يدعوا عليكم المظلوم (وان كانت من كافر) محترم (فانه) أى الشأن وفى رواية فانها أى الدعوة (ليس لها محاب دون الله عز وجل) أى هى مستجابة حتى من الكافر (سمويه عن انس) قال الشيخ حديث ضعيف منخبر (اياكم ومحقرات الذنوب) أى صغارها لانها تؤدى الى ارتكاب كبائرها ثم ضرب مثلا زيادة فى البيان فقال (فانما مثل محقرات الذنوب كمثل قوم نزلوا اطن واد نجاء ذابعود وجاء ذابعود حتى حملوا الضخوبه خبزهم وان محقرات الذنوب متى يؤخذ بها صاحبها) بأن لم يوجد لها مكفر (تهلكه) فالصغائر اذا اجتمعت ولم يوجد لها مكفر ولم يحصل عفو اهلكت لصيرها كبائرا بالاصرار (حم طب هب) والضيا عن سهل بن سعد قال الشيخ حديث صحيح (اياكم ومحقرات الذنوب فانهم يجتمعن على الرجل) المراد الانسان ذكر كان او أنثى او خنثى (حتى يهلكه كرجل كان بأرض فلاة) ذكر الارض والفلاة مقعدهم (فحضر صنيع القوم) يحتمل ان المراد بالرجل الجمع أى كرجال كانوا بأرض فلاة فحضر صنيعهم أى بطعاهم أى وقت صنيعهم فصنيع مرفوع عنى الفاعلية وان بقى اللفظ على ظاهره فالظاهر ان صنيع منصوب على المفعول به والفاعل ضمير الرجل (فجعل الرجل يحى بالعود والرجل يحى بالعود حتى جمعوا من ذلك سوارا) أى شيئا كثيرا (وأججوا) يجمين أى أوقدوا (نارا فانضجوا ما فيها) والقصد به الحث على عدم التهاون بالصغائر ومحاسبة النفس عليها (حم طب) عن ابن مسعود قال الشيخ حديث صحيح (اياكم

ومحادثة النساء أى اتقوا محادثة النساء الجارة الى المحلوة بهن (فانه) أى الشأن (لا يخلو رجل
 بهما رة) أجنبية بحيث تحتجب أشخاصها عن ابصار الناس ليس لها محرم حاضر معها (الا هم
 بها) أى بجاعها وبمقدماته (الحكيم فى كتاب اسرار الحج عن سعد بن مسعود) * (اياكم
 والغيبة) قال الغزالي هى ان يذكر اخاه بما يكرهه لو بلغه وهل هى من الصغار والكبار
 اعتمد بعضهم انها من الصغار الا فى حق العلماء وحلة القرآن ونقل القرطبي الاجماع على
 انها من الكبار لان حد المكبره صادق عليهم الا انها ثابت الوعيد الشديد فيه اهو تباح
 الغيبة فى مسائل تقدم بعضها (فان الغيبة اشد من الزنا) أى من اثمه فى بعض الوجوه
 بين وجهه بقوله (ان الرجل قد يزنى ويتوب فيتوب الله عليه وان صاحب الغيبة
 لا يغفر له حتى يغفر له صاحبه) وقد لا يغفر له وقد يموت فيتعذر استخلاقه وفيه دليل على
 انه لا يغفر له الا بعد اعلامه واستخلاقه فان تعذر وتعمس استغفر لصاحبها (ان أبى الدنيا
 فى ذم الغيبة) وفى فصل الصمت (وأبو الشيخ) الاصبهاني (فى التوضيح عن جابر)
 ابن عبد الله (وأبى سعيد) الخدرى باسناد ضعيف (اياكم والتماذج) فى رواية المدح
 (فانه الذبح) قال المناوى لان المذبوح هو الذى يقتل عن العمل والمدح بوجوب الفتور
 اولان المدح يورث العجب والكبر وهو مهلك كالذبح فالمدح مذموم سيما ان كان فيه
 مجازفة وقد اثنى على رجل من الصالحين فقال اللهم ان هؤلاء لا يعرفوننى وأنت تعرفنى
 وقال على رضى الله تعالى عنه ما اثنى عليه اللهم اغفرلى ما لا يعلمون ولا تؤاخذنى
 بما يقولون واجعلنى خيرا مما يظنون وقال البيهقي فى الشعب قال بعض السلف اذا مدح
 الرجل فى وجهه فالتوبة منه أن يقول اللهم لا تؤاخذنى بما يقولون واغفرلى ما لا يعلمون
 واجعلنى خيرا مما يظنون (ع) عن معاوية ابن أبى سفيان * (اياكم) وفى رواية ايا كن
 (ونعيق الشيطان) أى الصياح والنوح اضيف الى الشيطان لانه الحامل عليه (فانه
 مهما يكن) وفى نسخة يكون بالرفع ضمير عائذ الى ما ينشأ عنه التعيق (من العين والقلب
 فمن الرحمة وما يكون من اللسان) أى من صياح ونوح (واليد) بخوض ضرب خذونته
 شعر (فمن الشيطان) أى هو الامروا الموسوس به وهو ما يحبه ويرضاه (لطيا لسي)
 أبوداود (عن ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما * (اياكم والجلوس فى الشمس) أى
 احذروا الجلوس فيها قال الزيادى هذا مجهول عنى غير زمن الشتاء (فانها تلبى الثوب
 وتتن الريح وتظهر الداء الدفين) أى المدفون فى البدن (ك) عن ابن عباس * (اياكم
 والمخدق) بخاء وذال معجمتين هو ان تأخذ حصاة او نواة بين سبابتك وترمى بها أى
 احذروا هذا الفعل واركوا تعلمه (فانها) أى هذه الفعلة تكسر السن وتفقأ العين
 ولا تنكى العدو أى نكابة يعتد بها فانها قد لا تصيب سنه او عينه (طب) عن عبد الله
 ابن معقل قال المناوى اسناده ضعيف لكن معناه صحيح * (اياكم والزنا) أى
 احذروه (فان فيه اربع خصال) الاولى (يذهب البهاء عن الوجه) والثانية (يقطع الرزق)

أى يذهب البركة منه (و) الثالثة (يسخط الرحمن) أى يغضبه (و) الرابعة (المخلود
 فى النار) أى ان استخله ولا فهو زجر وتهويل (طس) عن ابن عباس (أياكم والدين)
 بفتح الدال احذروا الاسـمـة من غيرا-تياج (فانه هم بالليل) لان اهتمامه بقضائه
 والنظر فى اسباب ادائه يسلبه لذة نومه (مدلة بالنهار) لانه يتذلل لغيره ليمهله (هـ)
 عن أنس وهو حديث ضعيف (أياكم والكبر فان ابليس حمله الكبر على أن لا يسجد
 لآدم) فكان من الكافرين (واياكم والحرس) وهو شدة الكد والانهماك فى الطلب
 (فان آدم حمله الحرس على ان اكل من الشجرة) فاخرج من الجنة فانه حرص على الخلد
 فى الجنة فاكل منها غير اذن ربه طمعا فيه فاحرص على الخلد اظلم عليه فلوانكشفت
 عنه ظلمته لقال كيف اضفر بالخلد فيها مع اكلى منها غير اذن ربي فى ذلك الوقت
 حصلت الغفلة منه فهاجت فى النفس شهوة الخلد فيها فوجد العدو فرصة فخذعه
 حتى صرعه فجرى ما جرى قال الخواص الانبياء قلوبهم صافية صادحة لا تتوهم ان احدا
 يكذب ولا يخلف كاذبا فلذلك صدق من قال له اذلك على شجرة الخلد حرصا على عدم
 خروجه من حضرة ربه الخاصة ونسى النهى السابق وانكشف له سر تفتيد اقدار ربه
 فيه فطلب باكا منه الشجرة المدح عند ربه فكانت السقطعة فى استجالة بالا كل من
 غير اذن صريح فلذلك وصفه الله تعالى بأنه كان ظالما جاهولا حيث اختار لنفسه
 حالة يكون عليها دون ان يتولى الحق تعالى ذلك ولذلك قال خلق الانسان من عجل
 وكان الانسان عجولا (واياكم والحسد فان ابنى آدم) قابيل وهابيل (انما قتل
 احدهما) أى قابيل (صاحبه هابيل حسدا) قال المناوى حيث تزوج اخته دونه وقال
 البيضاوى اوحى الله سبحانه وتعالى الى آدم أن تزوج كل واحد منهما نأوما لا آخر فسخط
 قابيل لان نأومه كانت اجل فقال لها آدم قتر باقربا فنفى عنها قابيل تزوجها فقبل قربان
 هابيل بأن زلت نار فاكلته فازداد قابيل سخطا وفعل ما فعل (فهن) أى الكبر
 والحرس والحسد وفى نسخة فهو (اصل كل خطيئة) فجميع الخطايا تنشأ عنها
 ابن عساكر فى تاريخه عن ابن مسعود (أياكم والطمع) أى ميل النفس الى ما فى
 ايدى الناس (فانه هو القمرا الحاضر) والطمع فيما فى ايدى الناس انقطاع عن الله تعالى
 ومن انقطع عن الله فهو المخذول الحائب فانه عبد بطنه وفرجه وشهوته (واياكم
 وما يعتذر منه) أى واحذروا قول او فعل ما يحوجكم الى الاعتذار (طس) عن جابر
 وهو حديث ضعيف (أياكم والكبر) أى التعاضم فان العظمة والكبرياء لله ومنه
 أن يرى الشخص فى نفسه انه افضل من غيره ولا يمنع منه الفقر والرثاثة (فان الكبر
 يكون فى الرجل) أى الانسان (وان عليه العباءة) بالمدح من شدة الحاجة والفقر وضل
 العيش (طس) عن ابن عمر وهو حديث صحيح (أياكم وهاتين البقلتين المنتنيتين) أى
 الثوم والبصل (أن تأكلوهما وتدخلوا مساجدنا) أى تجنبوا دخول المساجد عندا كلهما

كان الملائكة تتأذى برمحهما (فان كنتم لا بدأكليهما فاقتلوهما بالنار قتلا) مجاز عن
ابطال ريمحهما الكرية بالضعف والحق بهما كل ماله ربح كرية (طس) عن أنس وهو
حديث صحيح (اياكم والعنه) يفتح العين المهملة وسكون الصاد المعجمة على الاشهر
(التممة القالة) يجوز نصبه بدلا او عطف بيان وظاهر شرح المناوى رفعهما فانه قال
هى النيمة القالة بين الناس أى نقل الكلام على وجه الافساد فهو من الكبائر
(أبو الشيخ فى التوبخ عن ابن مسعود) (اياكم والكذب فان الكذب مجانب للايمان)
أى اكلمه فهو من الذنوب الصغار ان لم يترتب عليه ضياع حق فان ترتب عليه ذلك
فهو ككبيرة وتقدم انه مباح فى مسائل (حم) وأبو الشيخ فى التوبخ وابن لال فى مكارم
الاخلاق عن أبى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه (اياكم والالتفات فى الصلاة
فانها) أى هذه الخصلة (هـ) لنعصها نواب الصلاة او بطلانها ان تكررت ثلاث مرات
متواليات (عق) عن أبى هريرة بأسناد ضعيف (اياكم والعمق فى الدين) أى الغلو
فيه وطلب اقصى غايته (فان الله تعالى قد جعله سهلا فخذوا منه ما تطيقون) المداومة
عليه (فان الله تعالى يحب ما دام من عمل صالح وان كان يسيرا) فهو خير من العمل
لملة تكلف غير الدائم وان كان كثيرا (أبو القاسم بن بشران فى اماليه عن عمر) (اياي)
فيه تحذير المتكلم نفسه وهو شاذ عند النخاسة لكن المرادنى الحقيقة تحذير المخاطب
(والفرج) بضم الفاء وفتح الراء (يعنى فى الصلاة) يعنى لا تتركوها بلا سدا فان الشياطين
تقف فيها ويزيدون فى الوسوسة للصائين (طب) عن ابن عباس وهو حديث صحيح
(اياي) أى دعوى من (ان تخذوا وظهور دوابكم منار) أى اتركوا اجلسكم عليها وهى
واقعة لان ذلك يؤذيها (فان الله تعالى انما سخرها لكم لتبعلكم الى بلد لم تكونوا بالغيه
الابشاق الانفس) أى الابل كلفة ومشقة (وجعل لكم الارض فعليا) أى فازلوا عن
دوابكم واجلسوا عليها عند طر ومصلحة يطول الوقوف عليها (فاقضوا حاجاتكم) قال
العلقى قال الخطابي قد ثبت انه صلى الله عليه وسلم خطب على راحلته واقفا عليها
فدل ذلك على ان الوقوف على ظهورها اذا كان لارب او بلوغ وطرا لا يدرك مع
الترؤل الى الارض مباح جائز وان النهى انما تصرف فى ذلك الى الوقوف عليها لا المعنى
يوجب به بأن يستوطنه الانسان ويتخذ منه عدا فينبغ الدابة من غير طائل (د) عن أبى
هريرة واسناده ضعيف (ايام التشريق) وهى ثلاثة ايام بعد يوم الاضحية (ايام
اكل وشرب وذكر الله) بانجرأى انها كم عن صومها وأمركم بذكر الله فيها اصيانة عن
اللهى والتشهى كالبهاغم فيحرم صومها ولا ينعقد عند الشافعى ويحرم مع الانعقاد عند
أبى حنيفة (حم) عن نيشة بضم النون وفتح الموحدة ومثناة تحتية وشين معجمة
(ايكم خلف) بخفيف اللام (الخارج) للخروج او غزو (فى أهله وماله بخير) أى بفعله
كقضاء حاجة وحفظ مال (كان له مثل نصف اجر الخارج) وفى نسخة شرح عليها

المناوي كان له مثل اجر الحاج (مد) عن أبي سعيد (ايما امام بهي فصلي بالقوم وهو
 جنب فقد مضت صلاتهم) أي صحت لهم (ثم ليغتسل هو ثم ليعد صلاته وان صلى بغير
 وضوء) ساهيا (فمثل ذلك) في صحة صلاة المقتدين ووجوب الاعادة عليه (أبولعيم
 في معجم شيوخه وابن النجار) في تاريخه (عن البراء) بن عازب باسناد فيه ضعف
 وانقطاع (ايما امرؤا لاختيه) أي في الاسلام أنت (كافر) بالتنوين على انه خير
 مبتدأ محذوف أو بالضم على انه منادى أي يا كافر (فقدباء) أي رجع (بها احدهما
 فان كان كما قال والارجعت عليه) أي على القائل قال المناوي فيكفر اه وقد تقدم
 تأويله (مت) عن ابن عمر (ايما امرأة وضعت ثيابها في غير بيت زوجها) قال المناوي
 كناية عن تكشفها للجانب (فقد هتكت ستر ما بيننا وبين الله عز وجل) فكما
 هتكت نفسها وخانت زوجها هتكت الله سترها واخترت من جنس العمل اه وقال
 العلقمي وأوله كما في ابن ماجه عن أبي الملعج المذلي ان نسوة من أهل حص استأذن على
 عائشة فقالت لعلكن من اللواتي يدخلن الحمامات سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول ايما امرأة فذكره (حممك) عن عائشة باسناد صحيح (ايما امرأة اصاب
 بخور) بفتح الباء ما يتخبر به والمراد هنا ما ظهر ريحه (فلا تشهد) أي لا تحضر (معنا
 العشاء الاخرة) لان الليل مظنة الفتنة وقيد بالآخرة لتخرج المغرب ولعل التخصيص
 بالعشاء الاخرة لمزيد التأكيد لانه ورد النهي عن حضورها الجماعة مطلقا في العشاء
 وغيرها (حمم دنه) عن أبي هريرة رضي الله عنه (ايما امرأة دخلت على قوم) قال
 العلقمي هذه رواية أبي داود ورواية ابن ماجه أئحقت بقوم (من ليس منهم) يريد به انها
 ادخلت عليهم ولدا زنا وذلك ان المرأة اذا حملت من الزنا وجعلت الحمل من زوجها فقد
 ادخلت على زوجها وقومه ولد ليس من زوجها (فليست من الله في شيء) قال المناوي
 أي من الرحمة والعفو اه وقال العلقمي أي لا علاقة بينهما وبين الله ولا عندهما من
 حكم الله وأمره ودينه شيء أي انها بريئة منه في كل امورها وأحوالها (ولن يدخلها الله
 تعالى جنته) أي مع السابقين ونص على هذا مع دخوله في عموم الاول فان من ليس
 من الله في شيء لا يدخل جنته لان النساء لا تكاد تنقف على حقيقة المراد منه لعمومه
 فأعتم به ذكرا يفهمه كل سامع (وايما رجل حجد) أي نفى (ولده وهو - ظرالية) أي
 يرى ويتحقق انه ولده (احتجب الله تعالى منه) فيه تعليل شديد على من يقذف زوجته
 وينفي الولد عنه وهو كاذب عليها فانه لا غاية في النعيم اعظم من النظر الى وجهه الكريم
 في الدار الاخرة وهي الغاية القصوى من التحير فاذا احتجب الله تعالى من انسان فويل له
 ثم ويل له الى ما لا يتناهى (وفنحه على رؤس الاولين والاخرين يوم القيامة) قال
 العلقمي ولغظ ابن ماجه وفنحه على رؤس الاشهاد يريد فنحه بمعجوده ولده وهو يعلم
 أنه منه وكذبه على زوجته وافترائه عليها واؤله كما في ابن ماجه وأبي داود واللفظ للاول

عن أبي هريرة قال لما نزلت آية اللعان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إيا امرأة
 فذكره (دنه حبك) عن أبي هريرة باسناد صحيح * (إيا امرأة خرجت من بيتها) أى
 محل إقامتها (بغير إذن زوجها) لغير ضرورة (كانت في سخط الله تعالى) قال العلقمي
 قال في المصباح سخط سخطا من باب تعب والسخط بالضم اسم منه وهو الغضب ويتعدى
 بنفسه وبالحرف فيقال سخطته وسخطت عليه وأسخطته فسخط مثل أغضبته فغضب
 وزنا ومعنى اه وقال في النهاية السخط والسخط الكراهية للشيء وعدم الرضى به
 (حتى ترجع إلى بيتها ويرضى عنها زوجها) (خط) عن أنس بن مالك * (إيا امرأة
 سألت زوجها الطلاق من غير ما بأس) بزيادة مالتأ كيد أى من غير شدّة حاجة إلى
 ذلك وقال ابن رسلان بأن تخاف أن لا تقيم حدود الله فيما يجب عليها من حسن النعمة
 وجميل العشرة لكراهتها له أو بأن يضارها (فعرام) أى ممنوع (عليها راحة الجنة)
 قال ابن رسلان فيه زجر عظيم ووعيد كبير في سؤال المرأة طلاقها من غير ضرورة
 ولا بد فيه من تأويل أما ان يحمل على من استحلّت أيداء زوجها بسؤال الطلاق مع علمها
 بتحريره فهي كافرة لا تدخل الجنة أصلا ولا تشتم ربحها وأما أن يحمل على أن جزأها
 أن لا تشتم راحة الجنة إذا شتم الفائزون ربحها بل يؤخر شتمها بعدهم حتى تجازى وقد
 يعنى عنها فقد دخلها أو لا وإنما احتجنا إلى تأويله لأن مذهب أهل الحق أن من مات على
 التوحيد مصر على الكبرائر فأمره إلى الله تعالى أن شاء عني عنه فأدخله الجنة وإن شاء
 عاقبه ثم أدخله الجنة وفي الحديث دليل على جواز سؤالها الطلاق عند وجود البأس
 (حم دنه حبك) عن ثوبان مولى المصطفى وهو حديث صحيح * (إيا امرأة ماتت
 وزوجها عنها راض دخلت الجنة) أى مع السابقين مع اتيانها بعبادة المأمورات وتجنب
 لمنهيات حدث للزوجة على طاعة الزوج وترغيبها فيها (ت هـ) عن أم سلمة وهو
 حديث صحيح * (إيا امرأة بزيادة مالتأ كيد) (أمرأة) بالجر بالاضافة وكذا ما قبله وما بعده
 (صامت) نقلا (بغير إذن زوجها) وهو حاضر (فأرادها على شيء) يعنى طلب أن يجامعها
 (فامتنعت عليه كتب الله عليها) أى امر كاتب السيئات أن يكتب في حقيقتها
 (ثلاثا من الكبائر) قال المناوى لصومها بغير إذنه واستمرارها فيه بعد نهيه ونشوزها
 عليه بعد تمكينه اه والظاهر أن هذا خرج مخرج الزجر عن مخالفة الزوج
 (طس) عن أبي هريرة * (إياها ب) بكسر الهمزة بوزن كآب قال النووى اختلاف
 أهل اللغة في الـها ب ف قيل هو الجلد مطلقا وقيل هو الجلد قبل الدباغ فاما بعده
 فلا يسمى الها ب وجميعها ب بفتح الهمزة والهاء وبضمها الغتان (دبع) أى اندبغ
 لشيء حريف يترع الفضلات ولو نجسا كذرق حمام ولا يحصل بالشميس وتال أحساب
 أبى حنيفة يحصل ولا يحصل عندنا بالتراب والملح (فقد طهر) بفتح الـها فصيح من ضمها
 ظاهره وباضنه دون ما عليه من الشعر قال العلقمي نعم الشعران اليسيرة تطهر عند

بعض المتأخرين اهـ ورد بأن المراد العقوق عنها مع بقاء نجاستها ولا يجوز أن كل الجلود بعد دبره
أذلا يبيحها إلا تزكيتها قال العلقي قال النووي اختلف العلماء في دباغ جلود الميتة
وطهارتها على سبعة مذاهب أحدها مذهب الشافعي أنه يطهر بالدباغ جميع جلود
الميتة إلا الكلب والخنزير والمتولد من أحدهما وغيره يطهر بالدباغ ظاهر الجلود وباطنه
ويجوز استعماله في الأشياء المايعة واليابسة بعد غسله لأنه بعد الدبغ كالثوب المتنجس
سواء دبغ بطاهر أم نجس ولا فرق بين ما كول اللحم وغيره وروى هذا المذهب عن
علي بن أبي طالب وعبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنهما والمذهب الثاني لا يطهر
شيء من الجلود بالدباغ وروى هذا عن عمر بن الخطاب وابنه عبد الله وعائشة رضي الله
تعالى عنهم وهو أشهر الروايتين عن أحمد وروايتين عن مالك والمذهب
الثالث يطهر بالدباغ جلد ما كول اللحم دون غيره وهو مذهب الأوزاعي وابن المبارك
وابن ثور وإسحاق بن راهويه والمذهب الرابع تطهر جميع جلود الميتة بالدباغ إلا الخنزير
وهو مذهب أبي حنيفة والمذهب الخامس تطهر الجميع إلا أنه يطهر ظاهره دون باطنه
فيستعمل في اليابسات دون المايعات ويصلى عليه لا فيه وهذا مذهب مالك المشهور
في حكاية أصحابه عنه والمذهب السادس يطهر الجميع والكلب والخنزير ظاهرهما وباطنهما
وهو مذهب داود وأهل انطاكية وحكي عن أبي يوسف والمذهب السابع أنه يتنقع بجلود
الميتة وإن لم تدبغ ويجوز استعمالها في المايعات واليابسات وهو مذهب الزهري وهو
وجه شاذ لبعض أصحابنا لا تفرغ عليه ولا التفات إليه واحتج كل طائفة من أصحاب
هذه المذاهب بأحاديث وغيرها وأجاب بعضهم عن دليل بعض وقد أوضحت ذلك في
شرح المذهب (حمت نه) عن ابن عباس باسناد صحيح (أيما رجل أم قوما) أي صلى
بهم أم ما (وهم له كارهون) وإجمال أنهم يكرهون إمامته لا مريد فيهم شرعا (لم تجز
صلاها ذنبيه) يحتمل أن المراد نفي ثواب الجماعة (طب) عن طلحة باسناد ضعيف (أيما
رجل استعمل رجلا) أي جعله أميرا (على عشرة أنفس) قال المناوي وهذا العدد
لا مفهوم له (علم أن في العشرة أفضل ممن استعمل) أي حال كونه عالما بذلك (فقد غش
الله وغش رسوله وغش جماعة المسلمين) بفعله ذلك ومحله حيث لم يقتض الحال
خلافه (ع) عن حذيفة بن اليمان (أيما رجل كسب مالا من) وجه (حلال فاطمه
نفسه وكسبها) أي اتفق عليها منه (فمن دونه) أي وأنفق على غيره (من خلق الله)
الذي يجب عليه نفقتهم وغيرهم (فانها) أي هذه الخصلة (له زكاة) طهارة وبركة (وأيما
رجل مسلم لم تكن له صدقة) يعني لا مال له يتصدق منه (فليقل في دعائه اللهم صل على
محمد عبدك ورسولك وصل على المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات فانها
زكاة له) أي تقوم مقام الصدقة (ع حبك) عن أبي سعيد واسناده حسن (أيما
رجل تدين ديناً من آخر (وهو مجمع) بضم الميم الأولى وكسر الثانية بينهما جيم ساكنة

أى خازم (أن لا يوفيه إياه لقي الله) تعالى (سارقاً) أى يجازى بجزاء السارقين (ه) عن
صهيب بضم المهملة وفتح الهاء وسكون التحتية ابن سنان بالنون الرومى باسناد
ضعيف * (أىما رجل تزوج امرأة فنوى أن لا يعطيها من صداقها شيئاً مات يوم يموت
وهو زان) أى أثم ما لم يتب (وأىما رجل اشترى من رجل بيعاً) أى مبيعاً (فنوى أن
لا يعطيها من ثمنه شيئاً مات يوم يموت وهو خائن والخائن فى النار) للتطهير أن لم يحصل
العفو ثم يدخل الجنة (عطب) عن صهيب الرومى باسناد ضعيف * (أىما رجل عاد
مریضاً) أى زاره لمخالصته لا لغرض من أغراض الدنيا (فأنما يخوض) حال ذهابه إليه
(فى البرجة) فإذا قعد عند المريسى غمرته الرحمة قال المناوى أراد بذلك أنه من شروعه فى
الروح للعبادة يكون فى عبادة فيد الله عليه فضله واحسانه مادام فى الطريق فإذا
وصل وجلس عنده صب عليه الله الرحمة صباً أى يعطيه عطاء كثير فوق ما أفاضه
عليه بأضعاف وتمة الحديث قالوا فهذا للصحيح فالمریض قال يحط عنه ذنوبه (حم)
عن انس * (أىما رجل) شاب (تزوج فى حداثة سنه) أى إذا بلغ (عج شيطانه) أى رفع
صوته (قائلاً يا ويله) أى يا هلاكه احضر فهذا أولك (عصم منى دينه) بتزويجه أى
معظم دينه كما ينه راويه الديلمى وغيره عصم منى ثلثي دينه (ع) عن جابر وهو حديث
ضعيف * (أىما عبد جاءه موطن من الله) قال المناوى بواسطة من شاء من خلقه
أو بالهام (فى دينه) فأنما انعمه من الله سيق (بكسر المهملة وسكون المثناة التحتية من
السوق أى ساقها) الله (إليه) فان قلبها) بأن اتعظ وعمل بما يقتضيه (بشكر) أى مع شكر
الله تعالى على ذلك نجحاً من المهالك ودخل فى سلك الناسك (والا) بان لم يتعظ (كانت
حجة من الله) تعالى (عليه) ليزداد بها الثناء ويزداد الله تعالى (عليه) بها سخطا) أى غضبا
وعقاباً (ابن عساكر عن عطية بن قيس) وهو حديث حسن * (أىما عبد) أى رجل
(أو امرأة قال أوقالت لوليدتها) أو وليدته فعمله بمعنى مفعولة أى أمها وأمنته وأصل
الوليد ما ولد من الاماء فى ملك الانسان ثم أطلق على كل أمة (يا زانية ولم تطلع) أو يطلع
(منها على زنا جلدتها) أو جلدته (وليدتها) أو وليدته (يوم القيامة) حد القذف (لانه
لا حد لمن فى الدنيا) لانه لا حد للارتقاء على السادات بذلك فى الدنيا لشرف المالكية
فالامة مثال والعبد كذلك (ك) عن عمرو بن العاص (أىما عبد) أى انسان (أصاب شيئاً
ممنهى الله) تعالى ورسوله (عنه) ولم يكفر به (ثم أقیم عليه حدّه) فى الدنيا (كفر) الله
بأقامة الحد عليه (ذلك الذنب) فلا يؤاخذ به فى الآخرة فانه تعالى لا يجمع على عبده
عقوبتين على ذنب واحد ويحتمل أن يكون فاعل كفر عاذاً الى الحد ما اذا كفر به
وعوقب فى الدنيا فليس كفارة بل ابتداء عقوبة (ك) عن خزيمه بن ثابت وهو حديث
صحيح (أىما عبد مات فى إياقه) أى هربه من سيده تعذياً (دخل النار) أى استحق دخولها
(وان كان قتل) حال إياقه (فى سبيل الله) أى فى قتال الكفار قال المناوى وإذا دخلها

عذب بها ما شاء الله ثم مصيره الى الجنة اه والظاهر ان هذا خرج مخرج الزجر والتغيير
عن الابق لانه ورد ان الجهاد يكفر الكبائر خصوصا اذا كان في الجرح فانه يكفر حقوق الله
وحقوق العباد (طس هب) عن جابر واسناده حسن * (ايما عبد ابقى من مواليه)
يفتح الموحدة أى هرب بلا عذر (فقد كفر) أى نعمة المولى والاحسان أى سترها
ويستتر هذا حاله (حتى يرجع اليهم) وقيل هذا محمول على المستحل وقيل عمله يشبه
أعمال الكفار قال المناوي وذكره بلفظ العبدية لا ينافي خبر لا يقل أحدكم عبدي
لان المقام هنا مقام تغليظ ذنب الابق وثم مقام بيان الشفقة والحنو (م) عن جرير
* (ايما مسلم كسا مسلما ثوبا على عرى) أى محتاحا الى الكسوة (كساه الله تعالى
من خضر الجنة) بضم الخاء وسكون الضاد المجتمعتين جمع أخضر وخصه لانه أحسن
الالوان (وايما مسلم اطعم مسلما على جوع اطعمه الله يوم القيامة من ثمار الجنة وايما
مسلم سقا مسلما على ظمأ) أى عطش (سقاها الله تعالى يوم القيامة من الرحيق
الحتوم) أى يسقيه من خمر الجنة التي ختم عليه بمسك جزأفا اذا اجزاء من جنس
العمل قال المناوي والمراد أنه يخص بنوع من ذلك أعلى والافضل من دخل الجنة
كساه الله من ثيابها واطعمه وسقاها من ثمرها وخرها اه ويحتمل أنه ينال ذلك
قبل غيره ممن لم ينصف بهذه الصفات (حمدت) عن أبي سعيد الخدري واسناده
حسن * (ايما مسلم كسا مسلما ثوبا كان) الذى كسا (في حفظ الله تعالى ما بقيت
عليه منه رقعة) أى مدة دوام بقائه على ما كان عليه من ثوبه وان قل وصار خلقا جذا وليس المراد
بالثوب خصوص القميص بل المراد كل ما يلبس على البدن (طب) عن ابن عباس
وهو حديث ضعيف * (ايما امرأة نسكت) وفي رواية نسكت نفسها (بغير إذن وليها)
لامفهوم له عند الشافعي فنكاحها باطل وان أذن لها وليها الحديث لا نكاح
الابوي (فنكاحها باطل فنكاحها باطل فنكاحها باطل) كرده ثلاثا تأكيد
(فان دخل بها فله المهر بما استحل من فرجها) أفاد أن وطئ الشبهة يوجب المهر وإذا
وجب ثبت النسب واتقوا الحد (فان استجروا) أى تحاصم الاولياء والمراد مشاجرة
العضل لا الاختلاف فيمن يباشر العقد أى عضلوا أى امتنعوا من التزويج (قال السلطان)
أوثابه (ولى من لا ولى له) فعزل الولي أى امتناعه من التزويج يجعله كالعموم وقال
ابو حنيفة لها أن تزوج نفسها وغيره بالقوله تعالى ولا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن
فأضاف النكاح اليهن (حمدت لك) عن عائشة وهو حديث صحيح * (ايما امرأة
نسكت بغير إذن وليها فنكاحها باطل فان كان دخل بها فلها) عليه (صداقها) أى
مهر مملها (بما استحل من فرجها) ويترك بينهما وان كان لم يدخل بها فترك بينهما
والسلطان ولى من لا ولى له) خاص من عصابات النسب أو الولاء (طب) عن ابن عمر و
ابن العاص وهو حديث حسن * (ايما رجل نكح امرأة ودخل بها لم يحل له نكاح ابنتها) ولا

بنت ابنه وان سفلت (فان لم يكن دخل بها لم ينكح) أى فليج له نكاح (ابنتها وأيما
 رجل نكح امرأة قد دخل بها أو لم يدخل بها فلا يمل له نكاح أمها) أى لا يجوز ولا يصح
 والفرق ان الرجل يبتلى بمكالمه أمها عقب العقد لترتيب اموره فحرمت بالعقد ليحصل
 ذلك بخلاف بنتها (ن) عن ابن عمرو بن العاص واسناده ضعيف * (أيما رجل أتاه
 الله) بالمد (علما) شرعيا (فمكثته) عن الناس عند الحاجة (أنجحه الله يوم القيامة) بلجام
 من نار) لما أنجم لسانه عن قول الحق والاخبار عن العلم والاطهار له عوقب في الآخرة
 بلجام من نار قال العلقمي وهذا خرج على معنى مشاكلة العقوبة للذنب وهذا في العلم
 الذي يتعين عليه كمن رأى كافرا يريد الاسلام يقول علموني ما الاسلام وما الذين وكيف
 أصلي ولكن جاء بسنة قديمة في حلال أو حرام فيلزم وليس الامر كذلك في نوافل العلم التي
 لا ضرورة بالناس الى معرفتها (طب) عن ابن مسعود وهو حديث ضعيف * (أيما
 رجل) أى انسان (حالت شفاعته دون حذم من حدود الله تعالى) أى منعت شفاعته
 حذما من حدود الله بعد ثبوته عند الامام (لم يزل في سخط الله حتى ينزع) أى يترك
 ويقلع (وأيما رجل شد غضبا) قال المناوي أى شد طرفه أى بصره بالغضب اه ويحتل
 أن يكون المعنى اشتد غضبه (على مسلم في خصومة لا علم له بها فقد عاند الله حقه) أى
 في حقه الذي من جملته ترك الغضب بلا موجب (وحرص) قال في التمام رس كضرب
 وعلم (على سخطه وعليه لعنة الله التابعة) أى المتابعة كفي نسخة (اليوم القيامة)
 لانه بمعاندته الله صار ظاهرا لما وقد قال تعالى ألا لعنة الله على الظالمين (وأيما رجل أشاع
 على رجل مسلم بكلمة) أى أظهر عليه بما مایعیه (وهو منه براء يشينه بها) أى
 يقصد بها عيبه وتعييره (في الدنيا كان حقا على الله تعالى) أن يدل به يوم القيامة في النار
 حتى يأتي بأثام ما قال (قال المناوي وليس بقادر على انقاذه فهو كناية عن دواء تعذيبه
 بها اه وأهل خرج مخرج الزجر عن هذه لفظة القبيحة (طب) عن أبي الدرداء
 بأسناده فيه مجاهد * (أيما رجل ظلم شيئا من الارض) أو أقل من شبر فقد ورد الوعيد
 على الحصة (كلفه الله ان يحفره حتى يبلغ آخر سبع ارضين) بفتح الراء وتسكن
 (ثم يطوقه) بالبناء للجهول وفي رواية فانه يطوقه (يوم القيامة) أى يكون كالطوق في
 عنقه (حتى يقضى بين الناس) قال المناوي ثم يصير الى الجنة أو النار بحسب ارادة
 الغفار وفيه ان الغضب كبيرة اه وهذا ان لم يحصل عفو من الغضوب منه ولم يفعل
 الغاصب ما يكفر اتبعات (طب) عن يعلى بن مرة بضم الميم وشذ الراء بأسناده جيد
 * (أيما ضيف نزل بقوم فاصبح الضيف محروما) من الضيافة أى لم يطلعوه تلك الليلة
 (فلان يأخذ) من ما لهم (بقدر قراره) بكسر القاف أى ضيافته أى بقدر ثمن ما يشبعه
 ليلته (ولا حرج عليه) في ذلك قال المناوي وهذا كان في اول الاسلام حين كانت
 الضيافة واجبة ثم نسخ (ك) عن أبي هريرة ورجاله ثقات * (أيما) امرأة (ناشئة ماتت

قبل ان تتوب اليه الله تعالى (سربالا) بكسر الهمزة قال في النهاية السربال القميص
 (من نار واقامها للناس) يشهر امرها على رؤس الاشهاد (يوم القيامة) فالنوح وهو
 رفع الصوت بالنذب من الكبار لهذا الوعيد الشديد (ععد) عن أبي هريرة وهو
 حديث حسن * (ايماء امرأة تزعت) أي قلعت (ثيابها في غير بيتها) المراد تكسفت
 للاجانب (خرق الله عز وجل عنها ستره) أي مالم تنب (حم طيب كذب) عن أبي امامة
 وهو حديث صحيح * (ايماء امرأة استعطرت) أي استعملت العطر وهو الطيب والمراد
 ما يظهر ريحه منه (ثم خرجت فزت على قوم) من الاجانب (ليجدوا ريحها) علة لما قبله
 (فهي زانية) أي كالزانية في حصول الاثم وان تفاوت (وكل عين) نظرت الي محرم
 (زانية) كما تقدم (حم نك) عن أبي موسى الاشعري وهو حديث صحيح * (ايماء رجل
 اعتق غلاما ولم يسم ماله) أي لم يتعرض لما في يده من المال و اضافته اليه للاختصاص
 لانه يتولى حفظه ويتصرف فيه باذن سيده كما يقال غنم الراعي لان العبد لا يملك وان
 ملكه سيده وقال مالك اذا ملكه سيده ملك وحكي أيضا عن الحسن البصري
 (فالمال) الذي في يده من كسبه (له) أي الغلام وهذا متأول على وجه النذب
 والاستحباب أي ينبغي لسيده أن يسمح له به اتساما للصناعة وزيادة للنعمة التي اسلمها
 اليه وخكى عن ابراهيم النخعي انه كان يرى المال للعبد اذا اعتقه السيد عملا بالحديث
 أي بظاهره واحتج الجمهور بما جاء في بعض طرق هذا الحديث من اعتق مملوكا فليس
 للملوك من ماله شيء (ه) عن ابن مسعود وهو حديث حسن * (ايماء مرة) بتغير آخره
 وما قبله بحسب العوامل (ولي) بفتح الواو وكسر اللام (من امر المسلمين شيئا لم يحظهم)
 أي لم يحفظهم ويذب عنهم (بما يحوط به نفسه) أي بمثل الذي يحفظ به نفسه فالمراد
 لم يعاملهم بما يجب أن يعامل به نفسه قال في النهاية حاطه يحوطه حوطا اذا حفظه
 وصانه (لم يرح رائحة الجنة) حين يجدر يحيا الامام العادل المحافظ لرعيته وقال بعضهم
 الملك خليفة الله في عباده وبلاده ولن يستقيم أمر خلافة مع مخالفته (عق) عن ابن
 عباس وهو حديث ضعيف * (ايماء رجل عاهر) بصيغة الماضي (بحرا وامة)
 يعني زناها فجلت قال في النهاية العاهر الزاني وعهرا الى المرأة يعهر عهرا وعهورا
 وعهرا اذا زناها ليلالمعجور بها ثم غلب على الزنا مطلقا اه فالعاهر الزاني كما
 تقدم والعهر الزنا (فالولد ولد زنا لا يرث ولا يورث) أي من جهة الاب لا تقطاع
 النسب بينه وبين الزاني ويرث ويورث من جهة الأم لشبوت النسب من جهتها
 (ن) عن ابن عمرو بن العاص وهو حديث صحيح * (ايماء مسلم شهد له) أي
 بعدموته (اربعة) قال المناوي ممن اقصاف بالعدالة لا تخوفاسق ومبتدع
 (شيرا دخله لله الجنة) أي مع الاولين أي بغير عذاب والافكل من مات مسلما دخلها
 وان لم يشهد له أحد قال الراوي قلنا او ثلاثة قال (او ثلاثة) قلنا او اثنان قال (او اثنان)

قال المعلق، واوله كفاي البخاري عن أبي الاسود الدؤلي السابعي الكبير قال قدمت
 للمدينة وقد وقع بها مرض فجلست الى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فمّرت به جنازة
 فأتني على صاحبها خيرا فقال عمر رضي الله تعالى عنه وجبت ثم مر بأخري فأتني على
 صاحبها خيرا فقال وجبت ثم مر بالثالثة فأتني على صاحبها شرا فقال وجبت فقال
 أبو الاسود وما وجبت يا امير المؤمنين قال قلت كما قال النبي صلى الله عليه وسلم
 ايمان مسلم فذكره قال في الفتح وخير بالنعيب في جميع الاصول وكذا شرأوقد غلط من
 ضبطه اثني بفتح الهمزة على البناء للفاعل فانه في جميع الاصول مبني للفعول وقال
 ابن التميمي والصواب بالرفع وفي نصه بعد في اللسان ووجهه غيره بأن الجار والمجرور
 اقيم مقام المفعول الاول وخير اقام مقام الثاني وهو جائز وان المشهور عكسه وقال النووي
 وهو منصوب بنزع الخافض أي اثني عليها بخير وقال ابن مالك خير اصغة لمصدر محذوف
 فأقيمت مقامه فنصبت لان اثني مسند الى الجار والمجرور قال والتفاوت بين الاسناد
 الى المصدر والاسناد الى الجار والمجرور قليل (حم غن) عن عمر بن الخطاب
 * (ايما صبي) اوصيبة (حج ثم بلغ الحنث) بسن او احتلام (فعليه أن يحج حجة اخرى) أي
 يلزمه ذلك (وايما عرابي) مثلا (حج) قبل أن يسلم (ثم) اسلم (هاجر) من بلاد الكفر
 الى ديار الاسلام (فعليه أن يحج حجة اخرى) أي يلزمه الحج باسلامه واستطاعته وان لم
 يهاجر (وايما عبد) أي قن ولوامة (حج ثم اعتق) أي أعتقه سيده (فعليه أن يحج حجة
 اخرى) أي يلزمه الحج بعد عتقه واستطاعته (خط) في التاريخ (والضيا) في المختارة (عن
 ابن عباس) باسناد ضعيف ورواه الطبراني باسناد صحيح * (ايما مسلمين) ذكرين
 او اثنين (التقيا) في نحو طريق (فأخذ احدهما يده صاحبه) أي تناول يده اليمنى بيناه
 (فتصافحا) ولو بجاذل والاكمل بدونه (وجدا الله) تعالى أي انبسا عليه وزاد قوله
 (جميعا) للتأكيد (تقرأوا وليس بينهما خطيئة) يعني من الصغائر (حم) والضيا في المختارة
 (عن البراء) بن عازب باسناد صحيح * (ايما امرء من المسلمين حلف عند منبري هذا)
 خصه ليكون ذلك عنده اقبح (على يمين) بزيادة على التأكيد (كاذبة يستحق بها
 حق مسلم) او كافر له امان وشمل الحق المال وغيره بكلدمية وحد قدف (ادخله الله
 تعالى النار) أي نارجهم للتطهير لا للتخليد (وان) كان الحلف (على سواك اخضر)
 فهو من الكبار وان كان تافها (حم) عن جابر وهو حديث صحيح * (ايما امرء مسلم
 اقتطع حق امرئ مسلم) او كافر له امان (بيمين كاذبة كانت له) تلك الخصلة التي هي
 الاقتطاع أي صارت (نكتة سوداء من تقاق في قلبه لا يغيرها شيء الى يوم القيامة) أي
 ما لم يقب فان تاب توبة صحيحة صقل قلبه وانجملت تلك النكتة كما ورد في احاديث (الحسن)
 ابن سفيان (طبك) عن ثعلبة بلغظ الحيوان المشهور (الانصاري) واسناده ضعيف
 * (ايما عبد) اوامة (كاتب) وفي نسخة كوتب (على مائة اوقية) مثلا وفي رواية على

الف اوقية (فأذاها) الى سيدة (الاعشرة آواق) في نسخة آواق بتشديد الباء وقد تحفف
 جمع اوقية بضم الهمزة وتشديد الباء وهي اسم لاربعين درهما (فهو عبد واما عبد كاتب)
 في نسخة كوتب أى كاتبه سيدة (على مائة دينار فأذاها) الى سيدة (الاعشرة دنابر
 فهو عبد) فيه حجة لما عليه الجمهور وان المكاتب عبد وان أدى أكثر ما عليه ولا يعتق
 حتى يؤذى جميع ما عليه وقال على رضى الله تعالى عنه يعتق منه بقدر ما أدى
 (حمده) عن ابن عمرو ابن العاص وهو حديث صحيح (ايما رجل مسلم اعتق رجلا
 مسلما فان الله تعالى جاعل وقفاً بكسر الواو وتخفيف القاف والمذ (كل عظم من
 عظامه) أى المعتق (عظام من عظام محترره) بضم الميم وفتح الراء المشددة أى من عظام
 القن الذى حرره (من النار) جزاء وفاقا (واما امرأة اعتقت امرأة مسلمة) يعنى انى مثلها
 ولو طفلة (فان الله تعالى جاعل وقفاً كل عظم من عظامها عظم من عظام محتررها من
 النار يوم القيامة) فيه ان الافضل للرجل أن يعتق رجلا وللازمنة أن تعتق امرأة كائى
 جزاء الصيد قال المناوى بل في بعض الاحاديث ما يقتضى تفصيل ذلك مطلقا (دحب)
 عن أبى نجیح السلمي وهو حديث صحيح (ايما م ولدت من سيدةها) ما فيه صورة
 خلق آدمي (فانها حرة اذامات) ولا تعتق قبل ذلك الا ان يعتقها قبل موته (ملتر) عن
 ابن عباس باسناد ضعيف (ايما قوم جلسوا فاطالوا المجلس ثم تفرقوا قبل
 أن يذكروا لله تعالى (او يصلىوا على نبيه) محمد صلى الله عليه وسلم (كانت) تلك
 الجلسة (عليهم تره من الله) بفتح المثناة التوقية والراء أى تقصروا وتعتقوا وحسرة وندامة
 (ان شاء عذبهم وان شاء غفر لهم) أى لانهم اذا اطالوا المجلس وقع منهم فى الغالب
 مانها وعنه من قول او فعل ولم يتداركوا ما كفر عنهم ذاك (ك) عن أبى هريرة (ايما امرأة
 توفى عنها زوجها فترت بعدة فهي) تكون فى الجنة زوجة (لا تخرز واجها
 فى الدنيا) قال المناوى وذا احد الاسباب المانعة لتركاح ازواج النبی صلى الله عليه
 وسلم بعده (طب) عن أبى الدرداء باسناد حسن (ايما رجل ضاف قوما) أى نزل بهم
 ضيفا وفى نسخة ضاف بالالف قال العلقمى قال ثعلب ضفت الرجل اذا نزلت به ضيفا
 وأضفته بالالف اذا نزلت به ضيفا (فأصبح الضيف محروما) أى من القرى (فان نصره)
 أى نصرته وعائنة على اداء حقه (حق على كل مسلم) علم بحاله (حتى يأخذ بقري
 ليلته) أى بقدر ما يصرفه فى عشائه تلك الليلة أى ليلة واحدة كفى رواية احمد والحاكم
 واذا أخذ فيقتصر على ما يستد الرمي وهو تيقية الروح وقال بعضهم هو القوة قال شيخ
 الاسلام زكريا وبذلك ظهر لك ان الشدة المذكور بالشين المعجمة لا بالمهملة وقال
 الاذرى وغيره الذى نحفظه أنه بالمهملة وهو كذلك فى الكتب والمعنى عليه صحيح
 لان المراد سد الخلل الحاصل فى ذلك بسبب الجوع (من زرعه وماله) أى زرع
 ومال الذى نزل به فلم ينفقه وهذا حق أهل الذمة المشروط عليهم ضيافة من يجر

عليهم من المسلمين أوفى حق المضطر الذي لا يجد ما يأكله ويخاف على نفسه التلف فله أن يأكل من مال أخيه المسلم بقدر حاجته الضرورية وعليه الضمان وقال العلقمي قال شيخنا هذه الأحاديث كانت في أول الأمر حين كانت الضيافة واجبة وقد نسخ وجوبها وقد أشار إليه أبو داود بقوله باب نسخ الضيفاء كل من مال غيره (حمه) عن المقدم ابن معدى رب وهو حديث صحيح (أيما رجل كشف ستره) فإن لم يكشف بأن لم يكن ساتر ونظر فسيأتي حكمه (فأدحر بصره) يعني نظرائي ما وراء الستر (من قبل أن يوذله) في الدخول (فقد أن حد لا يحل له أن يأتيه) أي يحرم عليه ذلك (ولو أن رجلاً) أو امرأه من المنظور والهم (فأعصمه) أي الناظر بأن رساه بنحو حصة (لهدرت) عينه أي لا يفتنه الرأى وبه أخذ الشافعي وهو حجة على أبي حنيفة (ولو أن رجلاً رمى على باب) أي نحو بيت (لا سيرة عليه فرأى عورة أهله) من المنفذ المكشوف (ولا خطيته عليه) أي إذا لم يقصد النظر وكفى بصره على القور (أما الخطيئة على أهل الباب) حيث أهملوا أمر وابنه من الستر (حمت) عن أبي ذر وهو حديث صحيح (أيما والولى من أمر المسلمين شيئاً) ولم يعدل فيه (وقف به على حشر جهنم) أي على الصراط (فيه تريد متى يزول كل عضو) منه عن مكانه أي تتناثر أعضاؤه في جهنم (ابن عسا كر عن بشر) بكسر الموحدة وسكون السين المعجمة (ابن عاصم) بن سفيان الثقفي بإسناد ضعيف (أيما راع غش رعيته) يعني لم ينصح لهم قال في المصباح غشه غشاً من باب قتل والاسم الغش بالكسر لم ينصحهم زين له غير المضلحة (فهو في النار) أي يعذب بنار جهنم ما شاء الله أن لم يعف عنه (ابن عسا كر عن معقل) بفتح الميم وسكون المهملة (ابن إسار) بثناة تحمية وسين مهملة تخففة ضد اليمين (أيما عبد تزوج بغير إذن مواليه) أي سادته ووطئ زوجته (فهو زان) لأن زكاحه بغير إذن سيده باطل وبه قال الشافعي (ه) عن ابن عمر وهو حديث ضعيف لكن قال العلقمي ولفظ الترمذي عن جابر أيما عبد تزوج بغير إذن سيده فهو عاهر قال هذا حديث حسن صحيح (أيما امرأة مات لها ثلاثة) في رواية ثلاث (من الولد) يشمل الذكر والأنثى وتتمام الحديث عند البخاري قالت امرأة وإنسان قال وإنسان والرجل مثل المرأة في ذلك وإنما خص المرأة لأن الخطأ كان مع النساء قال القرطبي وإنما خص الثلاثة بالذكور لأنها أول مراتب الكثرة فتعظيم المصيبة لكثرة الأجر (كن) بضم الكاف وشدة لتون وإنشأ باعتبار الانقاس أو التسمية وفي رواية كانوا (لها حجة) بأمم السار قال المناوي وإن لم يقارن ذلك صبر وبه صرح في حديث الطبراني وسببه أن النساء قلن للنبي صلى الله عليه وسلم اجعل لنا يوماً أي عين لنا يوماً تعظنا فيه فاجابهن وفي بوعده لم يقين فذكره (خ) عن أبي سعيد (أيما رجل مس فرجه) أي ذكره أو خلطه بدهم باطن كتمه (فليتوضأ) وجوباً عند الشافعي (وأيما امرأة

مست فرجها) والمراد به عند الشافعي ملتقى شفرها على المنفذ فلا ينقض ظهر الكعب
 ولا رؤس الأصابع ولا ما بينهما (فلانوضاً) والاضافة في الموضوعين ليست للاحتراز
 فينقض مس فرج الغير بطريق الاولى لكن الماس دون المسوس ان اتفقا ذكورة
 او انوثه فان اختلفا انتقض الموضوع من المجانين لمحصل الملازمة (بحم قط) عن عمرو بن
 العاص رضي الله تعالى عنه (ايما امرء مسلم اعتق امرأ مسلمان فهو فكاكه) قال العلقي
 بفتح الفاء وكسر هاء الغنة أى خلاصه (بن الناري مجزى) بضم المشاة التحتية وفتح الزاى غير
 مهموز قال العلقي يقضى وينوب (بكل عظم منه) أى من المعتق بفتح التاء (عظما منه)
 أى المعتق بكسره زاد في رواية حتى الفرج بالفرج قال بعضهم م والاولى أن لا يكون
 المعتوق خصياً (وايما امرأ مسلمان اعتقت امرأة مسلمانة فهي فكاكها من النار تجزى بكل
 عظم منها اعطيا منها) حتى الفرج بالفرج (وايما امرء مسلم اعتق امرأة من مسلماتين ففكاك الله
 من النار مجزى بكل عظمين منها اعطيا منته) قال المناوي فعتق الذكري بعدل عتق
 الانثيين ولهذا كان أكثر عتقا النبي صلى الله عليه وسلم ذكورا اه وقال العلقي
 قال القاضي اختلف العلماء هل الافضل عتق الاناث ام الذكور فقال بعضهم الاناث
 لانها اذا عتقت كان ولدها حراً سواء تزوجها حراً وعبد وقال آخرون عتق الذكور
 أفضل لما في الذكور من المعاني العامة التي لا توجد في الاناث كالتضياء والجهاد ولا أن
 من الاناث من اذا عتقت تضيع بخلاف العبيد وهذا القول هو الصحيح (طب) عن عبد
 الرحمن بن عوف (ده طب) عن مرة بضم اوله مشددا ابن كعب (ت) عن أبي امامة
 وهو حديث حسن (ايما امرأة زوجها وليان) أى اذنت لهما معا واطلقت أو اذنت
 لاحدهما وقالت زوجني لزيد ولا تخر زوجني لعمر و (فهى) زوجة (للاول) أى
 للسابق (منها) بينة أو صادق فان وقع معا وجعل السابق منها بطلانها (وايما رجل
 باع يميناً من رجلين) أى مرتباً (فهو) أى البيع (للاول) أى للسابق (منها) فان
 وقعا معا وجعل السابق بطلا (حم ع ك) عن سمرة بن جندب وحسنه الترمذي
 وصححه (ايما امرأة نكحت) أى تزوجت (على صداق أو حباء) بكسر الحاء المهملة
 وتخفيف الباء الموحدة مع المدأصله العطية وهو المسمى عند العرب بالمحلوان
 (أو عدة) بكسر الهمزة وفتح الدال المهملتين تنقضا قال العلقي ظاهره انه يلزمه الوفاء
 وعند ابن ماجه او هبة بدل العدة (قبل عصمة النكاح) أى قبل عقد النكاح (فهو لها)
 أى محتص بها دون ايها لانه وهب لها قبل العقد الذى شرط فيه لايها ما شرط وليس
 لايها حق فيه الا برضاها (وما كان بعد عصمة النكاح فهو لمن اعطيه) أى وما شرط
 من نحو هبة بعد عقد النكاح فهو حق لمن أعطيه ولا فرق بين الاب وغيره قال الخطابي
 هذا مؤول على ما شرطه الولي لنفسه غير المهر (وأحق ما أكرم) بالبناء للمجهول
 (عليه الرجل) أى لاجله فعلى التعليل قال العلقي قال ابن رسلان قال القرطبي احق

ما اكرم عليه استئناف كلام يقتضى المحض على اكرام الولي تطيبها لنفسه (انته)
 بالرفع خبر المبتدأ الذى هو احق ويجوز نصبه على حذف كان والتقدير احق ما اكرم
 لاجله الرجل اذا كانت ابنته استدل به على ما ذهب اليه اجدانه يجوز لولي المرأة
 أن يشترط لنفسه شيئا من صداق ابنته غير المعين لابنته لان يد الاب ميسوطة
 في مال الولد فهو احق ما اكرم من جهة ابنته وبهذا قال اسحاق بن راهويه وقدرى
 عن زين العابدين انه زوج ابنته واشترط لنفسه شيئا وروى عن مسروق انه لما زوج
 ابنته اشترط لنفسه عشرة آلاف درهم يجعلها في الحج والمساكين وقال للزوج جهز
 امرأتك وقال عطاء وطاوس وعكرمة وعمر بن عبد العزيز وسيفان الثوري ومالك
 في الرجل يتكح المرأة على ان لا يمسها شيئا اتفاقا عليه سوى المهر ان ذلك كله للمرأة دون
 الاب قال أصحابنا ولو نتكح بالثقة على أن لا يمسها أو أن يعطى أباهما ألقاها لمذهب فساد
 الصداق المسمى ووجوب مهر المثل لانه نقص من صداقها لاجل هذا الشرط الفاسد
 والمهر لا يجب الا للزوجة لانه عوض بضعها (او اختمه) او امته وظاهر العطف
 ان الحكم لا يختص بالاب بل لكل ولي كذلك (حمدة) عن ابن عمرو بن العاص
 باسناد جيد (ايما امرأة) ثيب او بكر (زوجت نفسها من غير ولي) زاده لدفع توهم
 ارادة اذنت في تزويج نفسها فيه ودليل على اشتراط الولي لصحة النكاح (فهي زينة) أى
 اثمة ان كانت عاتمة بطلان النكاح (خط) عن معاذ بن جبل قال ابن الجوزي
 ولا يصح (ايما امرأة تطيب) طيب يظهر ريحه (ثم خرجت الى المسجد) لتصل فيه
 (لم تقبل لها صلاة حتى) أى الى أن (تغتسل) أى تزبل الزرع الطيب يعنى لا تثاب على
 صلاتها التي صلتهافي غير بيتها مادامت متطيبة لكنهما صريحة معنية عن القضاء (ه)
 عن أبي هريرة باسناد ضعيف (ايما امرأة زادت في رأسها شعر ليس منه فانه زور
 تزيد فيه) فيحرم علم ذلك قال العلقمي قوله شعر ليس منه ما يدل الى ما ذهب اليه
 الليث ونقله أبو عبيد عن كثير من الفقهاء ان الممتنع وصل الشعر بالشعر وأما اذا وصلت
 شعرها بغير الشعر من خرقة وغيرها فلا يدخل في التحريم واخرج أبو داود بسند صحيح
 عن سعيد بن جبيرة قال لا بأس بالقرا مل وبه قول احمد والقرا مل جمع قرمل بفتح القاف
 وسكون الراء غيبات طويل القروغ لين والمراد به هنا خيوط من حرير او صوف يعمل
 ضمنا ترتصل به المرأة شعرها وفضل بعضهم بين ما اذا كان ما وصل به الشعر من غير الشعر
 مستورا بعد عقده مع الشعر بحيث يظن انه من الشعر وبين ما اذا كان ظاهرا فنع
 الا قول فقطط فيه من التذليس وهو قوي ومنهم من اجاز الوصل مطلقا سواء كان بشعر
 آخر او بغير شعر اذا كان يعلم الزوج واذنه وذهب آخرون الى منع وصل الشعر بشئ
 آخر سواء كان شعرا ام لا وفيه حديث جابر بن جبر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أن تصل المرأة بشعرها شيئا اخرجه مسلم تنبيه كما يحرم على المرأة الزيادة في شعر رأسها

يحرم عليها خلق شعر رأسها بغير ضرورة (ن) عن معاوية بن أبي سفيان (هـ) (أيما رجل اعتق أمة ثم تزوجها بغير جديدها إجماع) اجر بالعتق واجرا بالتزويج (طب) عن أبي موسى الأشعري (هـ) (أيما رجل قام إلى وضوئه) هو بضم الواو اسم للفعل وبفتحها اسم لما يتوضأ به (يريد الصلاة) جملة حالية (ثم غسل كفه) في نسخة كفيه (نزلت خطيئته من كفيه) مجاز عن غفرانها وكذا يقال فيما بعده (مع أول قطرة) تقطر منهما (فاذا غسل وجهه نزلت خطيئته من سمعه وبصره مع أول قطرة) تقطر منه (فاذا غسل يديه إلى المرفقين ورجليه إلى الكعبين سلم من كل ذنب هوله ومن كل خطيئة) جمع بينهما للتأكيده فيصير مغفورا له لا ذنب عليه (كفئته يوم ولدته أمه) وظاهره أن المراد الصغار (فاذا قام إلى الصلاة) أي وصلها (رفعه الله عز وجل) بها (درجة) في الجنة (وان قعد) أي عن الصلاة أي لم يصلها بذلك الوضوء (قعد سألما) من الذنوب فانه قد غفر له بتمام الوضوء (حم) عن أبي امامة (هـ) (أيما مسلم رمى بسهم في سبيل الله) أي في قتال الكفار ولا علاء كلفه الله (فبلغ) أي وصل إلى العدو (مخطئا) أي لم يصب احدا (أو مصيبا فله من الاجر كربة اعتقها من ولد اسماعيل) بن ابراهيم الخليل (وأيما رجل مسلم) (شاب في سبيل الله) أي في القتال او الرباط قال المناوي يعني من هول ذلك او من دوامه الجهاد حتى استوفى (فهوله) أي الشيب المفهوم من شاب (نور) والشيب كله نور لكل مؤمن كما في حديث فالحاصل لهذا الرجل نور على نور (وأيما رجل اعتق رجلا مسلما فبكل عضو من المعتق) بكسر التاء مقابل او مفدى (بعضون من المعتق) بفتحها (فدائه من النار) بنصب فدا على الحال او التمييز او المفعول المطلق والمرأة مثل الرجل (وأيما رجل قام) أي استيقظ من نومه او تحول من مقعده (وهو يريد الصلاة) أي التهجيد (فأفضى الوضوء) بفتح الواو (إلى ما كنه) أي أوصل الماء إلى مواضعه وهو الاسباغ (سلم من كل ذنب وخطيئة هي له) عطف تفسير والمراد الصغار كما مر (فان قام إلى الصلاة) فصلاها (رفعه الله) تعالى (بها درجة) في الجنة (وان رقد رقد سألما) من الذنوب (طب) عن عمرو بن عيسى (هـ) (أيما ولى امرأتي بعدى) قال المناوي قيد بالبعدية لخراج من ولى امرأته في حياته من امرائه فانه لا يجري فيه التفصيل الا حتى لا ينهم كلهم عدول (اقم على الصراط ونظرت الملائكة صديقتي) التي فيها حسناته وسيئاته (فان كان عادلا نجابته له) في رعيته (وان كان جائرا انتفض به الصراط انتفاضة يترابيل) أي تفارق تلك الانتفاضة (بين مفاصله حتى يكون بين كل عضوين من اعضائه مسيرة مائة عام) قال المناوي يعني بعدا كثيرا جدا لا تسعه العقول فالمراد التكثير لا التحديد (ثم ينحرق به الصراط فاق من النار) فانه حرقه (بضم الحاء المهملة) ما قبل منه (أبو الفاسم بن بشران في اماليه عن علي) أمير المؤمنين (هـ) (أيما مسلم استرسل إلى مسلم) قال في النهاية الاسترسال الاستئناس والطمأنينة إلى الانسان

والثقة به فيما يحديه وأصله السكون والثبات ومنه الحديث غبن المسترسل رباء
 (فغبنه) قال في المصباح غبنه في البيع والشراء غبناً من باب ضرب مثل غبنه فأنعبن
 وغبنه نقصه وغبن بالبناء للقول فهو مغبون أى منقوص فى الثمن أو غيره والغبنه
 اسم منه (كان غبنه بذلك رباء) أى مثل الربا فى التحريم ومنه اخذ بعض المجتهدين بثبوت
 اختيار بالغبن وخالف الشافعى تدليل آخر (حل) عن أبى امامة وهو حديث ضعيف
 * (أما امرأة قعدت على بيت أولادها) أى تركت الزوج وحضنتهم بعد موت أبيهم
 (فهي معى فى الجنة) أى قريبة من منزلى أو تدخل مع السابقين على أثرى ولا مانع من
 اجتماع الشيبين (ابن بشران عن أنس) * (أما راع) أى متولى شئ من أمور المسلمين
 (لم يرهم رعته) أى يعاملهم بالعطف والشفقة والرفق (حرم الله عليه الجنة) أى
 دخوله مع السابقين بل يعذب بالنار ان لم يعرف عنه (جيشمه) بفتح الجيممة وسكون
 المثناة التحتية وفتح المثلمة والميم الا طرأ المسى (فى جزئه عن أبى سعيد) الخدرى رضى الله
 تعالى عنه * (أما ناشئ نشأ فى طلب العلم والعبادة) تعميم بعد تخصيص ويستمر ذلك
 (حتى يكبر) بفتح الموحدة أى يطعن فى السن ويموت على ذلك قال فى الصحاح كبر بمعنى
 طعن فى السن بكسر الباء فى الماضى وفتحها فى المضارع وأما كبر بمعنى عظم فهو
 بضمها فيهما (اعطاه الله يوم القيامة ثواب اثنين وسبعين حديثاً) بكسر الصاد وشبذ الدال
 المكسورة أى مثل ثوابهم (طب) عن أبى امامة قال المناوى قال الذهبى منكرو
 * (أما قوم نودى فيهم بالاذان صباحاً كان لهم أماناً من عذاب الله تعالى حتى يمسيوا
 وأيم قوم نودى فيهم بالاذان مساءً كان لهم أماناً من عذاب الله تعالى حتى
 يصبحوا) قال المناوى والمراد بالعذاب هنا القتال بدليل حديث كان اذانزل بساحة
 قوم فسمع الاذان كف عن القتال (طب) عن معقل بن يسار وهو حديث ضعيف
 * (أما مال اديت زكاته) بالبناء للفاعل أى اذاها مال ككلمة لمسه تخففها والى السلطان
 (فليس بكنز) وان دفن فى الارض وأما مال لم تؤد زكاته فهو كنز وان لم يدفن
 فيدخل صاحبه فى آية والذين يكتزون الذهب والفضة (خط) عن جابر وهو
 حديث ضعيف * (أما راع استرعى رعيه) بالبناء للمجهول أى طلب الله منه أن يكون
 راعى جماعة أى اميرهم بأن نصبه عليهم (فلم يحفظها) أى لم يحفظها (بالامانة
 والنصيحة) أى بإرادة الخير والصلاح والنصح (ضاق عليه) أى عنه (رحمة الله
 التى وسعت كل شئ) بمعنى انه يحرم منها وهذا خرج مخرج الزجر والتفبر لان رحمة الله
 ترجى للعاصين (خط) عن عبد الرحمن بن سمرة وهو حديث ضعيف * (أما ولى شيئاً
 من امرأتى فلم يصح لهم فى امر دينهم وديارهم (ويجتهد) أى يبذل جهده (لهم) فيما
 يصلحهم وينفعهم (كنصيحته وجهده) أى اجتهاده (انفسه كبه الله تعالى على وجهه
 يوم القيامة فى النار) أى اتقاء فيها على وجه الازلال والاهانة والاحتقار وقد تذكره

الرحمة في معنى عنه (طب) عن معقل بن يسار: (أيما وال ولي) بالبناء للفعول ويجوز
 للفاعل (على قوم فلان لهم) أي لا طمئنتهم بالقول والفعل (ورق) بهم (رفق الله تعالى به
 يوم القيامة) فلم ينأقشه بالحساب ولم يوبخه بالعتاب (ابن أبي الدنيا في ذم الغضب عن
 عائشة) رضى الله عنها: (أيما ادع دعا) بالبناء للفاعل (إلى ضلالة فاتبع) بالبناء للفعول
 أي اتبعه على تلك الضلالة ناس (فان عليه مثل أوزار من اتبعه ولا ينقص) أي ما حصل
 له من الأوزار (من أوزارهم شيئاً) فان من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها
 إلى يوم القيامة (وأيما ادع دعا إلى هدى فاتبع فان له مثل أجور من اتبعه ولا ينقص من
 أجورهم شيئاً) فان من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة وفي
 الحديث الحديث على استحباب الدعاء إلى الهدى والطاعة والتحذير من الدعاء إلى الضلالة
 والبدعة (ه) عن انس: (ابن الراضون بالمقدور) أي بما قدر الله لهم في الأزل يعني هم
 قليل (ابن الساعون للمشكور) أي أين المداومون على السعي والمجهد في تحصيل كل
 فعل محمود شرعاً يعني هم قليل (عجبت لمن يؤمن بدار الآخرة) وهي الدار الآخرة وقال
 المناوي وهي الجنة والنار (كيف يسعى لدار الغرور) وهي الدنيا سميت بذلك لانها
 تغر من اشتغل بها وشهواتها ولذا انها قال تعالى وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور (هنا عن
 مقرئ بن مرة) بضم الميم وشدة الراء مرسل: (أيها الناس) أي يا أيها الناس (اتقوا الله)
 أي خافوه واحذروا عقابه (وأجلوا في الطلب) أي ترفقوا في السعي في طاب حظكم من
 الرزق (فان نفسا لن تموت حتى تستوفى رزقها) أي ما قدر لها من الرزق (وان ابطأ عنها)
 فلا فائدة في الجهد والكذب ونصب شبالك الحيل والطمع وقرن ذلك بالامر بالمعقوى
 لانها تردع عن الشهوات ومن ثم كرر ذلك فقال (فاتقوا الله وأجلوا في الطلب) وبين
 كيفية الاجمال بقوله (خذوا ما حل لكم) تناوله (ودعوا) أي تركوا (ما حرم) عليكم
 ومدار ذلك على اليقين فانه اذا علم ان ما قدر له من الرزق لا بدله منه وطلبه برفق من وجه
 حلال يستريح في الدنيا والآخرة (ه) عن جابر: (أيها الناس عليكم بالقصد) أي انزمو
 التوسط والسادو التوسط بين طرفي الإفراط والتفريط (عليكم بالقصد) كرهه للتأكيد
 (فان الله لا يمل حتى تملوا) بفتح الميم فيها أي لا يترك الثواب عنكم حتى تتركوا عبادته
 وسؤاله فسمي فعل الله مللاً على طريق الازدواج في الكلام (ه) عن جابر: (أيها
 الناس اتقوا الله) بفعل ما أمر به واجتناب ما نهى عنه (فوالله لا يظلم مؤمن مؤمناً الا
 ان تقم الله تعالى له) (منه يوم القيامة) حيث لم يعف عنه المظالم ولم تحفه العناية الالهية
 فيرضيه عنه وذكر المؤمنين غالباً فمن له ذمة أو عهد أو امان كذا (عبد بن حميد عن ابى
 سعيد: (أيها الناس لا تعلقوا) بخذف احدى التاءين (عنى بواحدة) أي لا تأخذوا
 على شيء فعل ولا قول واحد يعني لا تنسبوني فيما أقوله وأفعله الى هوى وغرض دينوى
 (ما احل الله تعالى) أي أذن فيه (وما حرم الله تعالى) أي نهى

عنه (ابن سعد عن عائشة) (ايها المصلي وحده) أي المنفرد عن الصف (ألا) أي هلا
 فقهن للتخصيص (وصلت الى الصف ودخلت معهم) أي المصلين (أو جررت اليك رجلا)
 منهم ليصطف معك (إن ضاق بك المكان) أي الصف (فقام معك) فصرتماصفا (أعلم
 صلاتك) التي صليتها وأحدك منفردا عن الصف مع جماعة ليحصل لك الثواب الكامل
 (فانه لا صلاة لك) أي كاملة قاله لرجل رآه يصلي خلف القوم (طب) عن وابصة وهو
 حديث ضعيف (ايها الأمة) أي الجماعة المحمدية (اني لا اخاف عليكم فيما لا تعلمون)
 فان الجاهل اذا لم يقصر معذور (ولكن انظروا) تأملوا (كيف تعملون فيما تعلمون)
 فان العالم اذا لم يعمل بعلمه يعذب من قبل عباد الوثن (حل) عن أبي هريرة وهو
 حديث ضعيف (أي) بفتح الهمزة وتشديد الباء (عبد زاراخا) له في نسخة أخاه (في الله)
 (نودي) من قبل الله على لسان ملائكته (أن) بالفتح (طبت) في نفسك (وطابت
 لك الحجة) ويقول الله عز وجل عبدى زارى (بالقاء في كثير من النسخ وفي نسخة شرح
 عليها الماوى زارى بالنون بدل القاء فانه قال أضاف الزبارة اليه تعالى وانما هي للعبد
 العاجز المذكور حثا للخلق على المواخاة في الله والتراور والتحاب فيه (عنى قرأه) أي
 على ضيافته تصلا واحسانا اذا لا يجب عليه سبحانه وتعالى شيء (ولن ارضى لعبدى
 بقرئى دون الحسنة ابن ابي الدنيا في كتاب الاخوان عن انس) وهو حديث ضعيف
 (أي) بفتح الهمزة وتخفيف الياء حرف نداء ذكره أبو القاء (أخى) ناداه نداء تعطف
 كيكون ادعى الى الامتثال (اني موصيك بوصية) بليغة عظيمة النفع لمن فتح الله قفله
 وجعلى خليفته مستقيمة وأذنه سمعية (فاحفظها لعل الله انفعلك بها) أي بالعمل
 بمضمونها (زار القبور) أي قبور المؤمنين لاسيما الصالحين (تذكر بها) أي بزيارتها
 (الآخرة) لان من رأى مصارع اخوانه وعلم انه عن قرب صائر اليهم يذكر الآخرة
 لا محالة والاولى كون الزيارة (بالتمار) أي فيه متعلق بزر (احيانا ولا تذكر) أي فان
 الاكثر منهم اربعم اعدم الامل وضع ما هو اوهام منها (واغسل الموتى فان معاينة جسد
 خاو) أي فارغ من الروح (نظرة بليغة) وهو دواء لا نفوس (وصل على الجنازة) التي
 يطاب الصلاة عليها (لعل ذلك يحزن قلبك فان اخذين في ظل الله تعالى) أي في ظل
 عرشه وتحت كنفه (معرض لكل خير) بضم الميم وشدة الراء الملقموحة (وحالس
 المساكن) أي والفقراء ايضا سالهم وجبر الخواطرهم (وسلم عليهم اذ القيتهم) أي
 ابداهم بالسلام (وعلى صاحب البلاء) كالا جذم والابرس (توضع الله تعالى
 (وأيما ناته) أي تصديق بان لا يصيبك من البلاء الا ما قدر عليك وهذا خاطب به من
 قوى توكله كما خاطب بقوله فتر من الجحذوم فرارك من الاشد من ضعف توكله
 (والانس) بفتح الموحدة (الخشن الضيق من الثياب) من تحرقص وجبة (لعل العز
 والكبرياء لا يكون لهما ويل مساخ وتزير احيانا) بالملابس الحسنة (العبادة ربك)

كافي العبدن والجمعة (فان المؤمن كذلك يفعل) أي يلبس الخشن حتى اذا جاء موسم
من المواسم واجتماع لعبادة ولتقدم وفد فترين (تعقفا) أي اظهار للعفة والاستغناء
عن الناس (وتكزما) عليهم (وتجلا) يحتمل انه بالحاء المهملة تجلا عنهم مؤنة مواسمه
ويحتمل بالجمجمة أي تجلا في الملابس للتحديث بالنعمة (ولا تعذب شيئا مما خلق الله بالنار)
حتى من استحق القتل فانه لا يعذب بالنار الا ما خلقها (ابن عساكر عن أبي ذر) وهو
حديث ضعيف * (اي اخواني لمثل هذا اليوم فاعدوا) أي لمثل يوم نزول احدكم قبره
فليعدوا فيلتخذ عدة تنفعه في بيت الظلمة والوحشة وهي العمل الصالح فان المصطفى قال
ذلك وهو واقف على شفير قبري حتى بل الثرى (حمه) عن البراء وهو حديث حسن
* (اي حسب احدكم) الاستهزام لانكار قال العلقي فيه حذف تقديره ايقظ احدكم
اذا كان يبلغه الحديث عنى في حال كونه (متكئا على اريكته) فيقول بيننا وبينكم
كتاب الله ان الله لم يحرم شيئا الا ما في هذا القرآن والاركة قال في النهاية السرير
في المحلة من دون ستر ولا يسمى منفردا اريكة وقيل هو كل ما اتكى عليه من سرير
او فراش او منضه اه قال ابن رسلان وترجع هذا هنا فانهم كانوا في غزوة خيبر ولم تكن
المحلة موجودة عليه وهي بفتح الحاء والجمجمة بيت كالقبة يستر بالثياب ويكون له ازار
كبار (ان الله تعالى لم يحرم شيئا الا ما في هذا القرآن) قال المناوي هذا من قيمة مقول
ذلك الانسان اي قد يظن بقوله بيننا وبينكم كتاب الله ان الله لم يحرم الا ما في هذا
القرآن اه وليس بظاهر فان المقول محذوف كايته العلقي (الا) اداة استفتاح
ومعناها التنبيه أي تنبهوا لما القبة عليكم (واني والله قد امرت) بفتح الهزلة والميم باشياء
(ووعظت) باشياء (وهيبت عن اشياء انها كمثل) بكسر الميم وسكون المثلثة ما مرو وعظ
وهي عنه (القرآن او اكثر) واو ليست للشك بل للاضراب (وان الله تعالى لم يحل لكم)
بضم المثناة التحتية وكسر المهملة (ان تدخلوا بيوت اهل الكتاب) اليهود والنصارى
من له ذمة او امان (الا باذن) منهم لكم وفي معنى بيوتهم متعمدا لهم (ولا ضرب نساءهم)
لا خذشي منهم ولو طعنهم فلا تظنوا ان نساء اهل الذمة حل لكم كالحريمين (ولا اكل
ثمارهم) ونحوها من كل ما كره (اذا اعطوكم الذي لم يمسهم) من جزية ونحوها (د)
في الخراج (عن العرباض) بكسر اعرين المهملة وسكون الراء وفتح الباء الموحدة اخره
ضاد معجمة ابن سارية السلمي بضم المهملة * (ايمن) بفتح الهزلة وسكون المثناة التحتية
وفتح الميم مبتدا (امرء) مضاف اليه (وشأمة) بفتح الهزلة بين يمينه يمين معجمة معطوف
على المبتدا اي اعظم ما في جوارح الانسان يمين اي بركة واعظم ما فيه شؤما اي شرما
(ما بين يمينه) خبر المبتدا أي لسانه والحيان بفتح اللام وسكون المهملة العظام اللذان
عليهما الاسنان السفلى يعني اكثر حسنات الانسان وخطيئاته من لسانه (طب) عن
عدي بن حاتم بحاء مهملة ومثناة فوقية مكسورة

* (فصل في المحلى بال من هذا الحرف) *

* (الآخذ) بالمد وكسر الحاء المعجمة (بالشبهات) جمع شبهة وهي هنا محل تجاذب الادلة
 واختلاف العلماء (يستحل الحمر بالنبيذ) أى يتناول الحمر بالنبيذ ويقول النبيذ حلال
 ايشربه (والسحت) بضم السين كل مال حرام (بالهدية) أى يتناول ما يأخذه من الظلمة
 او الرشوة بأنه هدية والهدية سائغة القبول (والبخس بالزكاة) بموحدة وخاء معجمة
 وسين مهملة ما يأخذه الولاة باسم العشر والمكس يتأولون فيه الزكاة فلا تأخذ بالشبهات
 يقع في الحرام ولا بد (قر) عن علي وهو حديث ضعيف * (الآخذ والمعطى سواء
 في الرب) أى أخذ الربا ومعطيه في الاثم سواء وان كان الآخذ محتاجا كما مر (قطك) عن
 أبي سعيد الخدري * (الامر) بالمد وكسر الميم (بالمعروف) أى بما عرف في الشرع
 بالحسن (كفعله) في حصول الاجر له لكن لا يلزم منه التساوى في المقدار (يعقوب
 ابن سفيان في مشيخته) أى في تراجم مشايخه (قر) عن عبدالله بن جراد وهو حديث
 ضعيف * (الآن حمى الوطيس) بفتح الواو وكسر الطاء أى الآن اشتد الحرب وأصله
 التنوير بخبر فيه كنى به عن اشتباك الحرب والتحامه لان شدة الحرب تشبه حربه وهذا
 من فصيح الكلام وبديعه الذى لم يسمع من احد قبل النبي صلى الله عليه وسلم وذاقه
 يوم حنين حين نظر الى المعركة وهو على بغلته البيضاء (حمم) عن العباس بن عبد
 المطلب (ك) عن جابر بن عبدالله (طب) عن شعبة بن عثمان بن أبى طلحة * (الآن
 تغزوههم ولا يغزونها) بنونين وفي رواية بنون أى في هذه الساعة اعطى الله انا أيها
 المسلمون نسيروا الى غزو قريش ونظفهمهم ولا يغزونا بعد ما قاله حين أجلى عنه
 الاحزاب يدنا اجلى للفعول أى رجعوا عنه بغير اختيارهم وهو من معجزات صلى الله
 عليه وسلم فانه اعترف بالسنة المقبلة فصدته قريش عن البيت ووقعت الهدنة بينهم
 الى ان تقضوها فكان ذلك سبب فتح مكة فوقع الامر كما قال النبي صلى الله عليه وسلم
 (حمم) عن سليمان بن صرد بضم ففتح * (الآن بردت عليه جلده) قال المناوى
 يعنى الرجل الذى مات وعليه دين اوان فأتى به الى النبي صلى الله عليه وسلم ليصلى
 عليه فقال عليه دين فقيل دياران فانصرف فقدم له ابوقرة فدفكره ثم صلى عليه
 وامتناعه من الصلاة على من مات وعليه دين كان قبل أن يؤمر بقتناء دين من
 مات من المسلمين معسرا (حمم قطك) عن جابر واسناده حسن * (الآيات
 بعد المائتين) أى تتابع الآيات وظهور الاشراف على التابع والتوالى
 بعد مائتي سنة قال الدميرى في سنده عون وهو منكر الحديث وقال قال
 البخارى وقدم مضمي ماتشان ولم يكن من الآيات شئ اه قال المناوى وذاقه
 قبل ان يعلمه الله بأنها تتأخر زمانا طويلا (هك) عن أبى قتادة وهو حديث
 ضعيف * (الآيات) أى العلامات الدالة على قيام الساعة (حرزات) بالتحريك

ع حرزة أي تكرمات (منظومات في سلك فائق قطع السلك) أي فاذا انقطع (فتتبع بعضها بعضا (حمك) عن ابن عمرو بن العاص بإسناد حسن * (الآيات من آخر سورة البقرة) يعني من قوله تعالى آمن الرسول إلى آخر السورة فأخر الآية الأولى المصير ثم إلى آخر السورة واحدة (من قرأها في ليلة) في رواية بعد العشاء الآخرة (كفتاه) في ليلته من شر الشيطان والذين آمنوا واللاتات أو اغتناه عن قيام الليل وقيل معناه أجر آناه فيما يتعلق بالاعتقاد لما اشتمل عليه من الإيمان والأعمال أجمالا وقيل معناه وقتناه كل سوء قال المحافظ بن حجر يجوز أن يراد جميع ما تقدم (حمقه) عن أبي مسعود البدرى * (الاببدال) بفتح الهمزة جمع بدل بفتحين خصهم الله تعالى بصفات منها أنهم ساكنون إلى الله تعالى بلا حركة ومنها حسن اخلاقهم (في هذه الأمة ثلاثون رجلا قلوبهم على قلب إبراهيم خليل الرحمن) أي انفتح لهم طريق إلى الله على طريق إبراهيم فصارت كقلب واحد (كلمات رجل منهم أبدل الله مكانه رجلا) فلذلك سموا أبدالاً أو لأنهم بدلوا اخلاقهم السيئة قال العلقمي (فائدة) قال شيخنا قال سهل بن عبد الله صارت الأبدال الأربعة قلة الكلام وقلة الطعام واعتزال الانام وأخرج أبو نعيم في الحلية عن بشر بن الحارث أنه سئل عن التوكل فقال اضطراب بلاسكون ورجل تضطرب جوارحه وقلبه ساكن إلى الله تعالى لا إلى قلبه وسكون بلا اضطراب رجل ساكن إلى الله بلا حركة وهذا عزيز وهو من صفات الأبدال (فائدة) في كفاية المعتق دليل في نفعنا الله تعالى به قيل انما سمى الأبدال الأبدال لأنهم إذا غابوا تبدل في مكانهم صور ووجاهة تخلفهم وأخرج أبو نعيم عن معروف الكرخي قال من قال في كل يوم عشر مرات اللهم أصلح أمة محمد اللهم فرج عن أمة محمد اللهم أرحم أمة محمد كتب من الأبدال (حم) عن عبادة بن الصامت بإسناد صحيح * (الاببدال في أمية ثلاثون رجلا) بهم تقوم الأرض) أي تعمروا (وبهم) أي بسبيهم (يطرون) لبناء للفعول أي ينزل الله عليكم المطر (وبهم ينصرون) على الأعداء قال المناوي لأن الأنبياء أوتوا الأرض فلما انقطععت النبوة أبدل الله مكانهم هؤلاء (طب) عنه أي عن عبادة بإسناد صحيح * (الاببدال في أهل الشام) أي من أهلها (وبهم ينصرون) على الأعداء (وبهم يرزقون) أي يطرون فيكثر النبات قال المناوي ولا ينافي تقييد النصر هنا بأهل الشام إطلاقها فيم قبله لأن نصرتهم لمن في جوارهم أتم وان كانت أعم (طب) عن عوف بن مالك وإسناده حسن * (الاببدال بالشام) وهم أربعون رجلا كلمات رجل أبدل الله مكانه رجلا يسبق بهم الغيث وينتصر بهم على الأعداء ويصرف عن أهل الشام بهم العذاب) وكذا عن غيرهم كما علم مما قال المناوي زادني رواية المحكم لم يسبقوا الناس بكثرة صلاة ولا صيام ولا تسبيح ولكن بحسن الخلق وصدق الورع وحسن النية وسلامة الصدر وأنتك حزب الله (حم) عن علي بإسناد حسن * (الاببدال أربعون رجلا وأربعون امرأة كلمات

رجل ابدل الله مكانه رجلا وكلمات امرأة ابدل الله مكانها امرأة) قال المناوي و ياتي
 خبر الاربعين خبر الثلاثين لان الجملة اربعون رجلا ثلاثون على قلب ابراهيم وعشر
 ليسوا كذلك (الخلال) بفتح المعجمة وشدة اللام (في) كتاب (كرامات الاولياء (فر)
 عن انس بن مالك وهو حديث ضعيف (الابدال من الموالى) قال المناوي عما به
 ولا يغيض الموالى الا متافق ومن علامتهم ايضا انهم لا يولد لهم وانهم لا يلعنون شيئا
 (الحاكم في) كتاب (الكنى) واللقاب (عن عطاء) بن ابي رباح (مرسلا) بفتح السين
 وكسرها وهو حديث منكرو (الا بعد فلا بعد) أى من داره بعيدة (من المسجد) الذى
 تنام فيه الجماعة (اعظم اجرا) ممن هو اقرب منه لمسا فى البعد عن المسجد من كثرة الخطا
 وفي كل خطوة عشر حسنات (حمده كحق) عن ابي هريرة باسناد صالح (الابل
 عز لا هلهما) أى لما لكهما (والغنم ركة) يشمل الضأن والمعز (والخير معقود فى نواصي)
 وفي نسخة بنواصي (الخيال الى يوم القيامة) أى منوط بها ملازم لها كانه عقد فيها
 لا اعتها على الجهاد وعدم قيام غيرهما مقامها فى الكثرة والفر (ه) عن عروة بضم
 المهملة ابن الجعد بفتح الجيم وسكون المهملة ويقال ابن ابى الجعد (البارقي) بموحدة وقاف
 (الأنثى) بكسر الهمزة والميم بينهما مثلثة ساكنة جبر السجمل المعروف (يبيعون البصر)
 أى يزدنور العين بدفعه المواد الرديئة المتخذة من الرأس (وينت الشعر) بالتحريك
 هنا للزواج أى هذب العين لانه يقوى طباقها (نخ) عن معبد بن هوذة بذا
 معجمة (الاجدع شيطان) بسكون الجيم ودال مهملة قال العلقمي قال فى النهاية الجعد
 قطع الانثى أو الأذن أو الشفة وهو بالانف اخض فاذا اطلق غلب عليه قال ابن رسلان
 والمجادعة المخاضة فلعله سمي الاجدع شيطانا لانه الداعى الى الخوضمة وقطع الاطراف
 والسبب فيه فسمي به كما سمي النبي صلى الله عليه وسلم الماريتين يدي المصل شيطانا
 فقال ادفعه فان أبى فقاتله فاعماه هو شيطان لانه الداعى الى المروق فنسب اليه تجورا (حم
 دهك) عن ابن الخطاب وهو حديث ضعيف (الاحسان ان تعبد الله تعالى كأنك
 تراه) فان من استخضر ذلك أتى بالعبادة على الوجه الاكمل من الاتيان بأركانها
 وشروطها ومندوباتها (فان لم تكن تراه) فاستمر على احسان العبادة (فانه يراك) قال
 العلقمي وهذه قطعة من حديث جبريل فى سؤاله النبي صلى الله عليه وسلم عن الايمان
 والاسلام وشرائع الدين وجوابه صلى الله عليه وسلم له قال شيخ شيوخنا الاحسان
 مصدر يتعدى بنفسه وبغيره تقول أحسنت كذا اذا أتقنته وأحسنيت الى فلان
 اذا أوصلت اليه النفع والاول المراد لان المقصود اتقان العبادة وقد لحظ الشافى بان
 المخلص مثلا يحسن باخلاصه الى نفسه واحسان العبادة الاختلاص فيها والخشوع
 وفراغ البال حال التلبس بها ومراقبة المعبود وأشار فى الجواب الى حالتين أرفعهما أن
 يغلب عليه مشاهدة الحق بقلبه كأنه يراه بعينه وهو قوله كأنك تراه أى وهو يراك

والثانية أن يستحضر الحق سبحانه وتعالى مطلع عليه يرى كل ما يعمل وقوله فإنه
يرك قال النورى وفي هذا الحديث أصل عظيم من أصول الدين وقاعدة مهمة
من قواعد المسلمين وهو عمدة الصديقين وبنية السالكين وكثر العارفين ودأب
الصالحين وهو من جوامع الكلم التي أوتىها صلى الله عليه وسلم وقد نذب أهل التحقيق
إلى جملة الصالحين ليكون ذلك مانعا من التلبس بشئ من النقائص احتراماً لهم
استحياء منهم فكيف بمن لا يزال الله مطلعاً عليه في سره وعلايته (م ٣) عن عمر
بن الخطاب (حمه) عن أبي هريرة * (الاحسان احسانان احسان نكاح) وهو
الوطئ في نكاح صحيح (واحصان عفاف) هو أن يكون تحتها من يعقه بخلاف الجوز
الشوها والرتقاء والقرناء ابن أبي حاتم (طس) وابن عساکر عن أبي هريرة وهو
حديث ضعيف * (الاختصار) أى وضع اليد على الخصر (في الصلاة واحدة أهل النار)
يعنى أن ذلك عادة اليهود في صلاتهم وهم أهلها وليس المراد أن أهل النار واحدة قال
تعالى لا يفرغ عنهم العذاب (حب حق) عن أبي هريرة قال الذهبى هذا منكر
* (الاذن تسع عشرة كلمة) بالترجيع وهو أن يأتى بالشهادتين سرّاً قبل أن يأتى بها
جهرافيه حجة للشافعى في قوله أن التكبير في أول الأذان أربع أذلا تكون الغاطة تسعة
عشر الأبناء على ذلك وذهب مالك إلى أنه مرتين (والاقامة سبع عشرة كلمة) فيه دليل
للحنفية وفي نسخة إحدى عشرة كلمة (ن) عن أبي مخذومة * (الأذان من الرأس)
أخذ بظاهره الأئمة الثلاثة وأكثر الصحابة والتابعين فيمكن مسحها بماء الرأس
ولا يحتاج إلى ماء جديد وقيل هما من الوجه وقال الشافعى رضى الله عنه هما عصوان
مستقلان ليسا من الوجه ولا من الرأس وتأول أصحابه الحديث على وجهين أحدهما
أنهما مسحان مع الرأس تبعاً له والاخر أنهما مسحان كما مسح الرأس ولا يغسلان كالوجه
وأضافتهما إلى الرأس إضافة تشبيه وتقريب لا إضافة تحقيق واحتجوا بأشياء أحسنها
حديث عبد الله بن زيد أن النبي صلى الله عليه وسلم أخذ لآذنيه ماء خلف الذى أخذه
لرأسه رواه البيهقي وقال أسناده صحيح فهو صريح في أنها ليسا من الرأس أذلو كانا منه
لما أخذ لهما ماء جديداً كسائر أجزاء الرأس وفيه رد على من قال أنها من الوجه واحتجوا
على من قال هما من الوجه بأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يمسحهما ولم يقل عنه
أنه غسلهما ولو كانا من الوجه لغسلهما أيضاً لا لاجتماع منعه على أن التيمم لا يمسحهما
(حمدته) عن أبي امامة واسناده ليس بالقوي (ه) عن أبي هريرة وعن عبد الله
ابن يزيد باسناد ضعيف (قط) عن أنس قال والواضح إرساله (وعن أبي موسى)
الاشعري (وعن ابن عباس) وقال تفرد به ضعيف (وعن ابن عمر) وقال الصواب
موقوف (وعن عائشة) * (الارتداء) وهو وضع الرداء على الكتفين (لبسة العرب)
بضم اللام أى ثوبها العرب على آباءهم فانهم كانوا في الجاهلية كلهم في أزار ورداء وكانوا

يسمونها حلة (والا لتقاع) وهو تغطية الرأس واكثر الوجه (لبسة) اهل (الايان)
 لانهم لما علاهم من الحياء من ربه ما انجلهم اضطروا الى مزيد الستر وما ازداد عبد
 بالله علما الا ازداد منه حياء وهو لبسة بنى اسرائيل ورثوها عن آباؤهم (طب) عن ابن عمر
 ابن الخطاب وهو حديث ضعيف * (الارض كلها مسجد) أى محل سجود الصلاة
 (الا المقبرة) بتثنية الباء أى الطاهرة مع الكراهة قال العلقمي ولا فرق في الكراهة
 بين أن يصلى على القبر أو بجانبه نعم يستثنى مقابر الانبياء لانهم احياء في قبورهم
 فلا كراهة اهـ اما النجسة وهى ما تنفق نبشها فلا تصح الصلاة فيه الا بمحائل (والحمام)
 يدخل فيه بالمكان الذى اعتاد الناس نزع ثيابهم فيه فتكره الصلاة فيه كراهة تنزيه
 لانه بيت الشياطين وأوأهم قال المناوى واخذ بظاهرة بعض المجتهدين فابطل الصلاة
 فيها مطلقا (تنبه) قال ابن حجر هذا الحديث يعارضه عموم حديث جابر المتفق عليه
 وجعلت لى الارض طيبة وطهورا أى طاهرة مطهرة ومسجدا وحديث ابى امامة عند
 اليهقي والطبرانى وجعلت لى الارض كلها مسجدا (حدثه ك) عن ابى سعيد
 الخدرى رضى الله تعالى عنه * (الارض ارض الله والعباد عباد الله من احيى موتاه فهو له)
 أى اى بكه وان يألم ذن الامام عند الشافعى وشرط ابو حنيفة اذنه اذا كان المحيى مسلما
 ولو غير مكلف اذا كانت الارض ببلاد الاسلام ولو بمحرم لكن لا يجوز احياء فى عرفة
 ولا المزدلفة ولا منى لتعلق حق الوقوف بالاول والمبيت بالآخرين اما اذا كان الموات
 ببلاد الكفار فلهـم احياءه لانه من حقوقهم ولا ضرر رعاينا فيه وكذا المسلم احياءه
 ان لم يذبونا عنه بخلاف ما يذبونا عنه اى قد صرحوا بالارض لهم (طب) عن فضالة
 ابن عبيد ورجاله رجال الصحيح * (الارواح) التى تقوم بها الاجساد (جنود مجندة) اى
 جوء مجمعة وانواع مختلفة (فما تعارف) اى توافق فى الصفات وتناسب فى الاخلاق (منها)
 ائتلف) فى الدنيا (وماتا كرمها) فلم يتوافق ولم يتناسب (اختلف) قال العلقمي قال
 الخطابي يحتمل ان يكون اشارة الى معنى التشاكل فى الخير والشر والصالح والفاسد
 وان اخبر من الناس يحسن الى شكله والشرير يميل الى نظيره فتعارف الارواح يقع بحسب
 الطباع التى جبلت عليها من خير او شر فاذا اتفقت تعارفوا واذا اختلفت تنافرت
 قلت ولا يكره عليه ان بعض المتنافرين ربما ائتلف لانه محمول على مبدأ التلاقي
 فانه يتعلق بأصل المخلقة بغير سبب واما فى ثانى الحال فيكون مكتسبا بالجدد وصف
 يقتضى الالفة بعد انفرة كايان الكافر واحسان المسيء وقال ابن الجوزى ويستفاد
 من هذا الحديث ان الانسان اذا وجد من نفسه نفرة ممن له فضيلة اصلاح فيذبني
 ان يبحث عن المقتضى لذلك ليسعى فى ازالته حتى يتخلص من الوصف المذموم وكذا
 القول فى عكسه قال الیهقي سألت الحماكم عن معناه فقال المؤمن والكافر
 لا يسكن قلبه الا الى شكله (خ) عن عائشة قال المناوى لكن معلقا فاطلاق عزوه

به غير جيد (م) عن أبي هريرة ورواه عنه ايضا مسلم بلفظ الارواح جنود
 مجنونة فما تعرف منهن في الله اثنتان وماتن افرمنها في الله اختلف (طب) عن ابن مسعود
 ورجال رجال الصحيح وزاد فيه تلتقي فتشام كاتشام الخيل (الازار) يسبل (الى نصف)
 ساق أو الى الكعبين لا خير في أسفل من ذلك) لانه ان كان يقصد الخيل لا حرم والا كره
 (حم) عن انس ورجال رجال الصحيح (الاسبال) يكون (في الازار) في (القميص و)
 في (العمامة) ونحو ذلك من كل ملبوس قال النووي وحكم المسألة أنه لا يجوز الاسبال
 الى تحت الكعبين ان كان للخيل وان كان لغيره فهو مكروه وكذا نص عليه الشافعي
 والاصحاب واجمعوا على جواز الاسبال للنساء فقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم
 الاذن لمن في اسبال ذيولهم ذراعا وما القدر المستحب للرجال قال في نصف الساقين
 والجائز بلا كراهة في الكعبين اه قال في الفتح والحاصل أن للرجال حالين حال
 استحباب وهو أن يقتصر بالازار على نصف الساق وحال جواز وهو الى الكعبين وكذا
 للنساء حالان حال استحباب وهو ما يزيد على ما هو جائز للرجال بقدر شبر وحال جواز
 بقدر ذراع (من جزمها شيئا) على الارض (خيلاء) يذم المجهمة وفتح المثناة التحتية والمث
 أي لاجل الخيلاء والكبر والفخر (لم ينظر الله اليه يوم القيامة) أي نظر رجمة ورضي
 اذ لم يقب من ذلك في الدنيا (دنه) عن ابن عمر بن الخطاب باسناد حسن
 (الاستئذان) أي طاب الاذن في الدخول (ثلاث) من المرات فاذا استأذنت (فان
 أذن لك) فادخل (والا) أي وان لم يؤذن لك (فارجع) لقوله تعالى فلا تدخلوها حتى
 يؤذن لكم (من) عن أبي موسى الأشعري (وأبي سعيد) الخدرى (الاستئذان
 ثلاث) من المرات (فالاولى مستعير) قال المناوي بمثناة فوقية أي يسمع أهل المنزل
 الاستئذان عليهم (والثانية مستهلون) أي يصلحون المكان (والثالثة تأذنون)
 للمستأذن (او تدون) عليه بالمع (قط) في الافراد بفتح الهزنة (عن أبي هريرة) باسناد
 ضعيف (الاستحمار) أي التجمهر أو الاستجماء قال العلقمي والاولى لقرنه بالطواف
 (تو) بفتح المثناة فوقية وتشديد الواو أي وترويه وثلاثة وقال في النهاية التوالفرد
 (وروى البخاري والسعي بين الصفا والمروة فتو بالطواف تو) يريد أنه يرمي بالبحار في الحج
 فردا وهي سبع حصيات ويطوف سبعه أو يسعى سبعه وقل اربد فردية الطواف والسعي
 ان الواجب منهما مرة واحدة لا يثنى ولا يكرر سواء كان الحرم مفردا أو قافلا (وذا استحمر
 احكم) ليس يستجبر (تو) ليس تكرار بل المراد بالاول الفعل وبالثاني عددا لا بحجار (م)
 عن جابر بن عبد الله (الاستغفار في الصلوة) التي يكتب فيها حسنات المؤمنين
 (بتلا لثورا) أي يضي يوم القيامة فيها حين يعطى كتابه بينه ابن عساكر (م)
 عن معاوية بن حيدة بفتح المهملة وسكون المثناة التحتية وفتح الدال المهملة
 (الاستغفار ربعة) بفتح الميم الاولى وسكون الثانية (للدنوب) كالهاتن اقترن بتوبته

صحيحة (فر) عن حذيفة بن اليمان باسناد ضعيف (الاستنباء) وهو ازالة الخارج من القبل والدير يكون (ثلاثة ابحار) أو ما يقوم مقامهما من كل حامد مظاهر قاطع غير محترم فلا يكفي أقل منها وان حصل الاتقاء به فان لم يحصل الاتقاء بالثلاثة وجب الزيادة عليها (ليس فيهن رجميع) قال في النهاية الرجوع العذرة والروث سمى رجيعا لانه يرجع عن حالته الاولى بعد أن كان علغا أو طعما (طب) عن خزيمة بن ثابت (الاسلام ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله) وهذا عماده وما بعده مكملات له (وتقم الصلاة) المفروضة وهي الخمس (وتتو في الزكاة) المستحقها او اللامام (وتصوم رمضان) حيث لا يجذر (وتحج البيت) علم بالغلبة على الكعبة كالنجم على الثريا (ان استطعت اليه سبيلا) أى طريقا (٣٣) عن عمر بن الخطاب (الاسلام علانية) بالتخفيف أى النطق بالشهادتين (والايمان فى القلب) لان الايمان هو التصديق ومحله القلب (ش) عن انس بن مالك باسناد حسن (الاسلام ذلول) أى سهل منقاد لا يركب الاذولا (يعنى لا يناسبه ويليق به ويصلحه الا اللين والرفق والعمل والتعامل بالمساخنة) (حم) عن ابى ذر باسناد ضعيف (الاسلام يزيد ولا ينقص) أى يزيد بالداخلين فيه ولا ينقص بالمتردين أو يزيد بما يفتح من البلاد ولا ينقص عما غلب عليه الكفرة منها أو أن حكمه يغلب ومن تغلبه الحكم باسلام أحد أبويه قال العلقمى وأوله كفى أبى داود خدنا عبد الله بن بريدة ان اخوين اختصما الى يحيى بن عمر يهودى ومسلم فورث المسلم منهما وقال حدثنى ابو الاسود ان رجلا حدثه أن معاذ قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الاسلام يزيد ولا ينقص فورث المسلم اه استدل معاذ بهذا الحديث على ان المسلم يرث الكافر ولا عكس (حم ذلك حق) عن معاذ ورواته ثقات لكن فيه انقطاع (الاسلام يجب) أى يقطع وفى رواية يهدم (ما كان قبله) زيادة كان أى من كفر وعصيان وما يترت عليه من حقوق الله لما حق لا دعى فلا يسقط اجمعا (ابن سعد عن الزبير بن العوام) وعن جبير بن مطعم بصيغة اسم الفاعل (الاسلام نظيف) أى نقي من الدنس (فتنظفوا) من الاوساخ والعيوب (فانه) أى الشأن (لا يدخل الجنة الا نظيف) نظافة معنوية أى لا يدخلها الا المطهر من دنس العيوب والاثام وغيره لا يدخلها حتى يطهر بالنار ان لم يعف عنه العزيز الجبار (طس) عن عائشة باسناد ضعيف (الاشرة) بفتح الهزة والشين المجمة والراء البطر وقيل المشتة وقال المحلى فى تفسير كذاب أشر مستكبر بطر (شر) فى كل ملة (خدع) عن البراء ابن عازب باسناد حسن (الاشعريون فى الناس كصرة فيها مسك) هم قبيلة تنسب الى الاشعر بن اد بن يزيد بن يشجب نزلوا غور تهامة من اليمن فلما قدموا على المصطفى قال لهم انتم مهاجرة اليمن من ولد اسماعيل ثم ذكره (ابن سعد) فى طبقانه عن ابن شهاب الزهري (مرسلاته) الاصابع تجرى بحرى السواك (فى حصول اصل السنة) يعنى اذا كانت

خشنة لانها تزيل العلم وهذا في اصبع غيره المتصلة اما اصبعه او اصبع غيره النفصلة فلا
 تجزى عند الشافعية (اذ لم يكن سواك) قال المناوي مفهومه اذا كان هناك سواك
 لا تجزى ولم أر من أخذ بالتفصيل من الائمة (ابونعيم في) كتاب (فضل السواك) عن عمرو
 ابن عوف المزني باسناد ضعيف * (الاخضر) قال المناوي جمع ضعاة وهي الاخضبة (على
 فريضة وعليه سنة) فوجوبها من خصائصه صلى الله عليه وسلم عند الشافعي (طب)
 * (ابن عباس) (الاقتصاد) أي التوسط في النفقة بين الاطراف والتقرير (نصف
 البش) أي المعيشة (وحسن الخلق) يضم الخاء المجهمة (نصف الدين) لانه يحمل صاحبه
 على تجنب ما ينزل بدنه ومروءته فمن حازه فقد توفر عليه نصف الدين (خط) عن انس
 باسناد ضعيف * (الاقتصاد في النفقة نصف المعيشة والتودد الى الناس نصف العقل)
 لانه يبعث على السلامة من شرهم (وحسن السؤال نصف العلم) فان السائل
 اذا احسن سؤال شيخه أقبل عليه وأوضح له ما شكك لمسايرة من استعداده وقابليته
 (طب) في مكارم الاخلاق (هب) عن ابن عمر بن الخطاب * (الاكبر من الاخوة
 بمنزلة الاب) قال المناوي في الاكرام والاحترام والرجوع اليه والتعويل عليه وتقديمه
 في المنهات والمردد الاكبر ديناً وعلماً والافسنا (طب عدس) عن كليب الجهنى
 * (الاكل في السوق دناءة) قال في القاموس الدنية النقيصة اه فهو خارم للمروءة
 راداً للشهادة ان صدر من لا يليق به (طب) عن ابى امامة (خط) عن ابى هريرة باسناد
 ضعيف * (الاكل باصبع واحدة كل الشيطان) أي يشبهه اكله (وبائنين اكل
 الجبابة) أي العناية الظلمة أهل التكبر (وبالثلاث كل الانبياء) وخلقائهم وورثتهم
 وهو الانفع الاكل والاكل بالخمسة مذموم ولهذا لم يحفظ عن المصطفى انه اكل الا
 ثلاث نعم كان يستعين بالرايع (ابو احمد الغطريف) بكسر المجهمة (في جزئه وابن الجار)
 في تاريخه عن ابى هريرة * (الاكل مع الخادم) يطلق على الذكرو الانثى والتمن والمحتر
 (من التواضع) فهو مندوب حيث لا تخذور (فر) عن ام سلمة باسناد ضعيف
 * (الامام ضامن) أي متكفل بصحة صلاة المقتدين لارتباط صلاتهم بصلاته اه وقال
 العلقي اختلاف في معناه فقيل ضامن أي راع وقيل حافظ لعدد الركعات وهما ضعيفان
 لان الضمان في اللغة بمعنى الرعاية او الحفظ لا يوجد وحقيقة الضمان في اللغة والشرعية
 هو الالتزام ويأتي بمعنى الوعاء لأن كل شيء جعلته في شيء فقد ضمنته اياه فاذا عرف معنى
 ضمان فان ضمان الامام لصلاة المأموم هو التزام شر وطها وحفظ صلاته في نفسه
 لان صلاة المأموم تبني عليها فان افسد صلاته فسدت صلاته من اثميه فكان غايها ما
 وان قلنا بمعنى الوعاء فقد دخلت صلاة المأموم في صلاة الامام لتحمل القراءة عنه
 والتمسك الى حين الركوع أي في حق المسبوق والسهو ولذلك لم تجز صلاة المفترض
 خلف المتفل لان ضمان الواجب بماليس واجبا محال اه وخالف لشافعي فجوز

اقتداء المفتى بالمتنفل وعكسه (والمؤذن مؤتمن) أى أمين على صلاة الناس وصيا مهم وسكورهم وعلى حرم الناس لاشرافه على دورهم فعليه الاجتهاد في أداء الامانة في ذلك (اللهم أرشد الائمة) اياً تواب الصلاة على المكل الاحوال (وغفر للمؤذنين) ما قصروا فيه من مراعاة الوقت بتقديم عليه أو تأخر عنه واستدل به بعضهم على تفصيل الاذان على الامامة لان حال الامين افضل من الضمين (هت عدهق) عن أبي هريرة (حم) عن أبي امامة باسناد صحيح (الامام ضامن فان أحسن) ظهوره وصلاته (قوله ولهم) الاجر (وان أساء) في ظهوره وصلاته بأن أخل ببعض الاركان والشروط (فعلمهم) المؤزر (ولا علمهم) قال العلقمي وأوله كفى ابن ماجه كان سهل بن سعد الساعدي يقدم فتيان قومه يصلون بهم فقيل له تفعل ذلك ولك من التقدم مالك قال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الامام فذكره قال في الاحياء كان الصحابة يتدافعون اربعة أشياء الامامة والودعة والوصية والعتق (هك) عن سهل بن سعد الساعدي (الامام) لا عظم (الضعيف) عن اقامة الاحكام الشرعية (ملعون) أى مطرود عن منازل الابرار فعليه عزل نفسه ان أراد الخلاص في الدنيا والاخرة وعلى الناس نصب غيره (طب) عن ابن عمر بن الخطاب (الامانة الازدواجية) قريش) أى هما في القبيلتين اكثر منهما في غيرهما (طب) عن أبي معاوية الاودي (الامانة غني) بوزن رضى أى من اتصف بها رغب الناس في معاملته فيحسن حاله ويكثر ماله (القضاعي) في الشهاب (عن انس) رضى الله عنه (الامانة تجلب) في رواية تجز (الرزق) أى هي سبب تيسيره وحمول البركة فيه ورغبة الناس في معاملته من اتصف بها (والحمية تجلب) لقهر) أتمحق بركة الرزق وتغفر الناس عن معاملته من اتصف بها (قر) عن جابر بن عبد الله (القضاعي) في الشهاب (عن عتي) باسناد حسن (الامراء من قريش ما علمواكم) أى مدة دوام معاملتهم لكم (بشراف) من الخصال ثم بين تلك الخصال بقوله (ما رجحوا اذا استرجحوا) بالبناء للتعديل أى طلبت منهم الرحمة بلسان الحال أو الحال (وأقسطوا) أى عدلوا (أذا قسما) ما جعل اليهم من نحو خراج وفي وغنمية (وعدوا اذا حكموا) فلم يجوروا في أحكامهم ومهمهم اذا علموا بفساد المذكورات جاز العدول بالامارة عنهم وهم مؤول فالمراد منهم ان يكونوا على تلك الخصال اذ لا يجوز الخروج على الامام بالجور (ك) عن انس (الامراء من قريش من ناوهم) أى عاداهم (أو أراد ان يستغفرهم) أى يغفر عنهم ويغفرهم (نجات ثقات الوردق) كناية عن اهلاكه واذلاله واهلته (الحاكمي) كتاب (الكني) والانتساب (عن كعب ابن عجرة) (الامر) اي امر الاخرة وهجوم الموت (السرع) وفي رواية اعجل (من ذلك) اي من ان يبني الانسان بناءً يصلح جذراً وناسبه كمن ابي داود عن عبد الله بن عمر وقال مرتبي رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا طين حائط اي حائط خص كما

في الرواية الاخرى وهو بيت يعمل من خشب وقصب فذكره (د) عن عبد الله بن
 عمرو بن العاص * (الامر الملقطع) بقاء وطاء مجمعة من الشديدا (والجمل المنهمل)
 اي المثقل (والشر الذي لا يقطع) هو (اظهار البذع) اي العقائد الزائفة التي على
 خلاف ما عليه اهل السنة (طب) عن الحكم بن عمير وهو حديث ضعيف * والا من
 والعافية نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس لان بهما يتكامل التمتع بالنعم ومن
 لا يعرف قدر النعم بوجدانها عرف بوجود فقدانها (طب) عن ابن عباس * (الامور كلها
 خيرا وشرا من الله) اي كل كائن بقدرته وارادته خالق الخير والشر والنفع
 والضر والايان والكفر ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن (طس) عن ابن عباس
 باسناد ضعيف * (الاناة) بوزن فناة اي الثاني (من الله تعالى) اي بما يرضاه ويشيب
 عليه (والعجلة من الشيطان) اي هو الحامل عليها بسوسسته اي ان العجلة تمنع من
 التثبت والنظر في العواقب (ت) عن سهل بن سعد الساعدي * (الانبياء احياء
 في قبورهم يصلون) قال المناوي لانهم كالشهداء بل افضل والشهداء احياء عند ربهم
 وفائدة التقيد بالعندية الاشارة الى ان حياتهم ليست بظاهرة عندنا بل هي حياة
 ملائكة وكذا الانبياء ولهذا كانت الانبياء لا تورث قال السبكي وهذا يقتضي ايجاد
 الحياة في احكام دون احكام وذلك زائد على حياة الشهداء والقرآن ناطق بموت النبي
 صلى الله عليه وسلم قال تعالى انك ميت وانهم ميتون وقال المصطفى صلى الله عليه
 وسلم اني امرؤ مقبوض وقال الصديق رضي الله تعالى عنه ان محمد اقدم مات واجمع
 المسلمون على اطلاق ذلك فالوجه ان يقال انه احيى بعد الموت وقيل المراد بالصلاة
 التسبيح والذكر (ع) عن انس وهو حديث صحيح * (الانبياء قادة) جمع قائد اي
 يقودون الناس ويسوسونهم بالعلم والموعظة (والفقهاء سادة) جمع سيد وهو الذي
 يفوق قومه في الخير والشر ف اي متقدمون في امر دين الله (وجالسهم زيادة) في العلم
 او معرفة الدين القصاعي عن علي * (الايدي ثلاثة فيد الله هي العليا) لانه المعطي
 (ويد المعطي التي نلها) فيه حث على التصديق (ويد السائل السفلى) اي السائل من غير
 اضطراب فيه زجر للسائل عن سؤاله اسأل والرجوع الى الحق (فأعط الفضل) اي
 الفضل عن نفسك وعن عيالك (ولا تعجز) بفتح التاء وكسر الجيم اي ولا تعجز بعد
 عطيتك (عن نفقة نفسك) ومن تلزمك نفقته بأن تعطى مالك كله تعقد تسأل
 الناس (حم ذلك) عن مالك بن فضلة بفتح النون وسكون المجمة والدأبي الاحوص
 الصحابي * (الايان ان تؤمن) ليس هو من تعريف الشيء نفسه لان الاول لغوي
 والثاني شرعي (بالله) اي بانه واحد ذاتا وصفات وافعالا (وملائكته) اي بأن تلك
 الجواهر العلوية النورية عباد الله لا كما زعم المشركون من توهمهم (وكتبه ورساله)
 بانها كلام الله القديم الازلي القائم بذاته المنزه عن المحرف والصوت انزلها عن بعن رسالة

لأنه أرسلهم إلى الخلق لهدايتهم وتكامل معاشهم ومعادهم وأنهم معصومون وتقديماً
 للملائكة لا للتفضيل بل للترغيب الواقع في الوجود (و) تؤمن (باليوم الآخر) وهو
 من وقت الحشر إلى ما لا يتناهى أو إلى أن يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار
 (وتؤمن بالقدر) - بلوه ومره (خير وشره) بالجزء بدل من القدر أي بأن ما قدر في الازل
 لا بد منه ومالم يقدر فوقوقه محال وبأنه تعالى قدر الخير والشر (٣م) عن عمر
 ابن الخطاب (الايان ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وتؤمن بالجنة والنار)
 أي بأنهما موجودتان الآن وبأنهما باقيتان لا يفتنيان (والميزان) أي بأن وزن الاعمال
 حق (وتؤمن بالبعث بعد الموت) الذي كذب به كثير فاختل نظامهم بنى بعضهم
 على بعض (وتؤمن بالقدر خيره وشره) أي بأن تعتقد أن ذلك كله بإرادة الله تعالى
 وخلقها ما شاء الله كان ومالم يشأ لم يكن (هـ) عن عمر بن الخطاب (الايان
 معرفة) وفي رواية لابن ماجه ايضا بدل معرفة عقد (بالقلب وقول باللسان وعمل
 بالاركان) قال ابن حجر المزدان الاعمال شرط في كماله وان الاقرار باللسان يعرب عن
 التصديق النفسي (هـ طـ) عن علي وهو حديث ضعيف (الايان بالله اقرار
 باللسان وتصديق بالقلب وعمل بالاركان) والمراد بذلك الايمان الكامل واعتبار
 مجموعها على وجه التكميل لا الركنية (الشيرازي في الاقبا) عن عائشة وهو حديث
 ضعيف (الايان) أي ثمراته وفروعه (بضع) بكسر الباء الموحدة وفتحها وهو عدد مبهم
 يقيد بما بين الثلاث إلى التسع هذا هو الأشهر وقيل إلى العشرة وقيل من واحد إلى
 تسعة وقيل من اثنين إلى عشرة وعن التحليل البضع السبع (وسبعون شعبية) بضم
 أو له أي خصلة أو جزأ وفي رواية بضع وستون أو بضع وسبعون قاله القاضي عياض وقد
 تكلف جماعة عدّها بطريق الاجتهاد وفي الحكم يكون ذلك هو المراد صعوبة قال
 ابن حجر ولم يتفق من عدّ الشعب على نمط واحد واقربها إلى الصواب طريق ابن حبان
 فإنه عدل طاعة عدّها الله في كتابه والنبي صلى الله عليه وسلم في سنته (من الايمان)
 قال ابن حجر وقد رأيتها تنفر عن أعمال القلب وأعمال اللسان وأعمال البدن (فأعمال
 القلب) فيه المعتقدات والنيات ويشتمل على أربع وعشرين خصلة الايمان بالله ويدخل
 فيه الايمان بذاته وصفاته وتوحيده وبأن ليس كمثل شيء واعتقاد حدوث ما سواه
 والايمان بملائكته وكتبه ورسله والقدر خيره وشره والايمان بالله واليوم الآخر يدخل
 فيه المسألة في القبر والبعث والشور والحساب والميزان والصراف والجنة والنار
 والمحبة والبغض فيه ومحبة النبي صلى الله عليه وسلم وتعظيمه ويدخل فيه الصلاة عليه
 وتباع سنته والاخلاص ويدخل فيه ترك الرياء والافتقار والتوبة والخوف والرجاء
 والشكر والوفاء والصبر والرضا بالقضاء والتوكل والتواضع والرحمة ويدخل في التواضع
 توقير الكبير ورحمة الصغير وترك التكبر والعجب وترك الحسد وترك الحقد والغضب

وأعمال اللسان تشتمل على سماع خصال التلفظ بالتوحيد وتلاوة القرآن وتعلم العلم
وتعليمه والدعاء والذكر ويدخل فيه الاستغفار واجتناب اللغو (وأعمال البدن) تشتمل
على ثمان وثلاثين خصلة منها ما يختص بالاعيان وهي التطهير حسا وحكما ويدخل
فيه اجتناب النجاسات وستر العورة والصلاة فرضا ونقلا والزكاة كذلك وفك الرقاب
والجود ويدخل فيه اطعام الطعام وكرام الضيف والصيام فرضا ونقلا والحج والعمرة
والطواف والاعتكاف والتماس ليلة القدر والفرار بالدين ويدخل فيه الهجرة من دار
الكفر والوفاء بالندور والتحرى في الايمان واداء الكفارات ومنها ما يتعلق بالاتباع
وهي ست خصال التعفف بالنكاح والقيام بحقوق العيال وبر الوالدين ومنها اجتناب
العقوق وتربية الاولاد ووصلة الرحم وطاعة السادة والرفق بالعبيد ومنها ما يتعلق
بالعادة وهي سبع عشرة خصلة القيام بالامر مع العدل ومتابعة الجماعة وطاعة والى
الامر والاصلاح بين الناس ويدخل فيه قتال الخوارج والبعاء والمعاونة على البر
ويدخل فيه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واقامة الحدود والجهاد ومنه المراقبة واداء
الامانة ومنه اداء الخمس مع وفائه وكرام التجار وحسن المعاملة وفيه جمع المال من حله
وانفاق المال في حقه وفيه ترك التبذير والاسراف ورذو السلام وتشميت العاطس وكف
الضرر عن الناس واجتناب اللهو واماطة الاذى عن الطريق فهذه تسع وستون
خصلة ويمكن عدّها تسعا وسبعين خصلة باعتبار ما ضم بعضها الى بعض اه وأراد
التكثير لا التعديد (فافضلها قول لاله الا الله وأدناها) أدونها مقدار (اماطة الاذى)
أى اذالة ما يؤذى كشوك وجحر (عن الطريق) أى المسلك (والحماء) بالمدهو هو في اللغة
تغير وانكسارية ترى الانسان من خوف ما يعاب به وفي الشرع خلق يبعث على
اجتناب القبيح ويمنع من التقصير في حق ذي الحق وانما افرد بالذكر لانه كالداعى الى باقى
الشعب اذا حجب يخاف فضيحة الدنيا والآخرة فأتى زجر (شعبة) أى خصلة (من)
خصال الايمان (مردنه) عن أبى هريرة (الايمان يمان) أى منسوب الى أهل اليمن لاجلهم
واقبادهم الى الايمان من غير قتال (ق) عن ابن مسعود (الايمان قيد القتل)
أى يمنع من القتل الذى هو القتل بعد الامان غدا قال في النهاية القتل أن يأتى الرجل
صاحبه وهو غاد غافل فبشد عليه فيقتله والتميلة أن يخدعه ثم يقتله في موضع خفي
اه قال في الصحاح والتميلة بالكسر الاغتسال يقال قتله غيلة وهو أن يخدعه
فيذهب به الى موضع فاذا صار اليه قتله (لا يفتك مؤمن) أى كامل الايمان خبر بمعنى
التهى قال المناوى والفتك لكعب بن الاشرف وغيره كأنه قبل التهى (فنج ذلك) عن أبى
هريرة (حم) عن الزبير بن العوام (وعن معاوية) واسناده حسن (الايمان الصبر) أى
الصبر عن المحارم والمكروهات (والسماحة) بأداء الفرائض والمندوبات (عطب)
فى مكارم الاخلاق عن جابر باسناد ضعيف (الايمان) أى التصديق (بالقدر)

بفتحتين أى بأن الله تعالى قدر الاشياء من خير وشر (نظام التوحيد) اذ لا يتم نظامه
الا باعتقاد أن الله تعالى منفرد بايجاد الاشياء وأن كل نعمة منه فضل وكل نقمة منه
عدل (فر) عن ابى هريرة وهو حديث ضعيف (الايان بالقدر يذهب الهم والحزن)
لان العبد اذا علم ان ما قدر في الازل لا بد منه وما لم يقدر يستحيل وقوعه استراحت
نفسه وذهب حزنه على الماضي ولم يهتم بالتوقع (ك) ن تاريخه والقضاي عن ابى هريرة
وهو حديث ضعيف (الايان عفيف عن المحارم عفيف عن المطامع) أى شأن
أهله تجنب المحرمات والاكتفاء بالكفاف (حل) عن محمد بن النضر الحارثي مرسل
(الايان بالنية واللسان) أى يكون بتصديق القلب والنطق بالشهادتين (والهجرة)
من بلاد الكفر الى بلاد الاسلام تكون (بالنفس والمال) متى تمكن من ذلك فان
لم يتمكن الا بنفسه فقط هاجر بها لان المسور لا يسقط بالمعسور (عبد الخالق بن
زاهر الشحامى) بضم المعجمة وفي نسخة الشحاني بالنون بدل الميم (في الاربعين عن
عمر) بن الخطاب (الايان والعمل اخوان) أى شريكان في قرن واحد (لا يقبل الله
احدهما الا بصاحبه) قال المناوى لان العمل بدون الايمان الذى هو تصديق القلب
لا أثر له والتصديق بلا عمل لا يكفي أى فى الكمال اه ويحتمل أن المراد بالعمل عمل
اللسان (ابن شاهين) فى السنة (عن على) (الايان والعمل قريان لا يصلح كل واحد
نهما الا مع صاحبه) فان اتقى الايمان لم ينفع العمل واذا اتقى العمل لم يكمل الايمان (ابن
شاهين) فى السنة (عن محمد بن على مرسل) وهو ابن الحنفية (الايان نصفان ونصف
فى الصبر) عن المحارم (ونصف فى الشكر) أى العمل بالطاعة (هب) عن انس
(الايام خيانة) أى الاشارة بخوعين أو حاجب خفية من الخيانة المنهى عنها (ليس
لنى أن يومئ) قاله لما أمر يقتل ابن ابى سرح يوم الفتح وكان رجلا من الانصار نذر أن
يقتله فشفع فيه عثمان وقد أخذ الانصارى بقائم السيف ينظر النبي صلى الله عليه
وسلم متى يومئ اليه فقال النبي صلى الله عليه وسلم للانصارى هلا وفيت بنذكرك قال
انتظرت متى يومئ فذكره (ابن سعد عن سعيد بن المسيب) بفتح الياء عند الاكثر (مرسل
الائمة من قريش ابرارها امراء ابرارها وفجارها امراء فجارها) هذا على جهة الاخبار
عنهم على طريق المحكم فيهم أى اذا صلح الناس وبروا وليهم الاخير واذا فسدوا وليهم
الاشراك انكونوا بولى عليكم (وان أمرت عليكم قريش عبد اجب شيئا مجدا) بحجم
ودال مهملة مقطوع الالف أو غيره (فاسمعو الله واطيعوا ما لم يخير احدكم بين اسلامه
وضرب عنقه فليقدم نفعه) ليضرب بالسيف ولا يرد عن الاسلام فلا طاعة لمخلوق
فى معصية الخالق (ك هق) عن على رضى الله تعالى عنه (الايام) فى الاصل التى
لا زوج لها بكرة كانت أو ثيبا مطلقة كانت أو متوفى عنها وقال فى المصباح الايام العزب
رجلا كان أو امرأة قال الصغانى وسواء تزوج من قبل أو لم يتزوج فيه قال رجل أيم وامرأة

ايم ويريد بالايام في هذا الحديث الثيب خاصة (أحق بنفسها من وليها) في الرغبة والزهد لا في العقد فان مباشرته لوليها (والبكر تستأذن) أي يستأذن اوليها ندبان

كان أبا أوجدا ووجوبان كان غيرهما (في) تزويج (نفسها واذنها صماتها) أي سكوتها بعد استئذانها بمنزلة اذنها لانها تستحي أن تقصص وهذا في البالغة فالصغيرة لا تستأذن ولا يزوجه عند الشافعي الا الاب او الجدة عند

فقد الاب (مالك) (حمم) عن ابن عباس * (الايمن فالايمن)

بالنصب أي قدموا وروى مرفوعا بالابتداء خبره محذوف

أي الايمن أحق بالتقديم وكرره للتأكيد إشارة الى ندب

البداءة بالايمن ولو مفضولا وسببه كما في البخاري عن

أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه

أتى بلبن قد شيب أي خلط بماء وعن يمينه

اعرابي وعن شماله ابو بكر فشرب ثم

أعطى الاعرابي وقال الايمن

فالايمن (مالك) (حمم)

(ع) عن أنس رضي

الله تعالى عنه

آمين

تم

تم الجزء الثاني ويليه الجزء الثالث

